



# لُقْطَةُ الْعَجَلَانِ

مِمَّا قَسَّرَ إِلَى مَعْرِفَتِهِ حَاجَةُ الْإِنْسَانِ

﴿ وفي آخرها ﴾

﴿ خيَّته الأكوَان في افتراق الأمم على المذاهب والأديان ﴾

## تَأْلِيفُ

- \* المولى الأصمى \* الملك الجليل \* صاحب السوء والقلم \* والحكم \*
- \* والحكم \* نادرة الرمان \* في العلم والفضل والعرفان \*
- \* محبى العلوم العربية \* وبدر الأقطار الهندي \* السيد \*
- \* السند الملك النواى محمد صديق حسن خان \*
- \* بهادر ملك مملكة بهوبال \*
- \* أطال الله عمره وخلصه \*
- \* ذكره وفخره \*

•••

﴿ طبع في مطبعة الجوائب الكائنة امام الباب العالى ﴾

١٢٩٦

## ﴿ فهرسة كتاب لقطة المجلان ﴾

﴿ تأليف الهمام الجليل الافخم • الماجد الاصيل الأكرم • حضرة •  
﴿ سيدنا الملك النواب محمد صديق حسن خان بهادر دام مجده ﴾

### صحيفة

٠٠٢	المقدمة
٠١٢	ذكر السنة التسمية والتعزية
٠١٤	ذكر الايام
٠١٦	ذكر اسابيع الايام
٠٢٤	التاريخ من الهجرة النبوية
٠٢٨	ذكر ابتداء الدول والامم والكلام على الملاحم والكشف عن مسمى الجفر
٠٣٧	ذكر ما قيل في مدة ايام الدنيا ماضيها وبقاياها
٠٦٠	ذكر راعم العالم واختلاف اجيالهم والكلام على الجملة في انسابهم
٠٧٢	ذكر طرف من تاريخ بعض الرسل والامم الماضية
٠٨٢	ظهور طبقة الكيانين
٠٨٦	ذكر خراب بيت المقدس
٠٩٣	انتباه اصحاب الكهف من نومهم
٠٩٧	ذكر فراعنة مصر
٠٩٩	ذكر الامم
١٢٣	ذكر تجديد قريش عمارة الكعبة وما كان من اجتماع العرب على الاسلام بعد الاية والحرب
١٢٥	ذكر مبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
١٢٦	ذكر تاريخ الهجرة النبوية
•	التواريخ القديمة

١٢٩	ذكر اختلاف التواريخ القديمة
١٣٠	ذكر نسخ التوراة التي عليها مدار التواريخ القديمة
١٣١	ذكر وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
١٣٦	ذكر طرف من حياة الافلاك
١٤٤	ذكر محاسن الفصول الاربعة للسنة على لسان الادب
١٤٨	ذكر علم الهيئة
١٥١	ذكر صورة الارض وموضع الاقاليم منها
١٦٧	ذكر المعتدل من ادمقاليم والمعرف
١٧٢	ذكر المساجد العظيمة في العالم
١٨٥	ذكر حكم الصلوة والصوم في ارض التسعين
١٩٠	ذكر حكم الصلوة والصوم بارض البلغار
٢٠٥	ذكر الارض الجديدة
٢٠٦	ذكر في التاريخ
٢١٠	ذكر فضل علم التاريخ وتحقيق مذاهبه والملاع لا يمرض للمؤرخين من المفاصل والاهوام و ذكر شئ من اسبابها

### ﴿ فهرسة كتاب خيثة الاكوان ﴾

٢٢٦	المقدمة
٢٣٥	• ذكر فرق الخليفة واختلاف عقائدها وتباينها
٢٣٧	انقسم اثاني في فرق اهل الاسلام
٢٦٦	ذكر الخال في عقائد اهل الاسلام منذ ابتدأت الله الاسلامية الى ان انتشر مذهب الاشعرية
٢٧٤	ذكر ترجح الاشعرى وعقائده
٢٨٤	ذكر تقسيم اهل العالم بجللة مرسله



ذكر طرق تعديد الفرق الاسلامية	٢٨٥
ذكر اول شبهة وقعت في الخلقة ومن مصدرها في الاول ومن مظهرها في الآخر	٢٨٧
ذكر اول شبهة وقعت في الملة الاسلامية وكيف انشعابها ومن مصدرها ومن مظهرها	٢٩١
ذكر اهل الفروع المختلفين في الاحكام الشرعية والمسائل الاجتهادية	٣٠٤
الخارجون عن الملة الحنفية والشرعة الاسلامية	٣١٣



# لُفْظَةُ الْعَمَلَانِ

مَقَامَتَيْنِ إِلَى مَعْرِفَتِهِمَا جُلُوسَ الْإِنْسَانِ

مَعْنَاهُ

﴿ وَفِي آخِرِهَا ﴾

﴿ ٢ ﴾ ﴿ خِيَّةُ الْأَكْوَانِ فِي افْتِرَاقِ الْأُمَمِ عَلَى الْمَذَاهِبِ وَالْأَدْيَانِ ﴾

## تَأْلِيفُ

- \* المولى الأصيل \* الملك الجليل \* صاحب السيف والقلم \* والحكم \*
- \* والحكم \* نادرة الزمان \* في العلم والفضل والعرفان \*
- \* محب العلوم العربية \* وبدر الاقطار الهندية \* السيد \*
- \* السند الملك النواب محمد صديق حسن خان \*
- \* بهادر \* لك بمكة يهويان \*
- \* اطال الله عمره وخلده \*
- \* ذكره وفخره \*

﴿ طبع في مطبعة الجوائب الكائنة امام الباب العالي ﴾



١٨٨٢

﴿ لقطة العجلان ﴾

﴿ مما تمس الى معرفته حاجة الانسان ﴾

﴿ وفي آخرها ﴾

﴿ خيثة الاكوان في افتراق الامم على المذاهب والاديان ﴾

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي كان ولم يكن معه شيء من الاكوان \* فخلق الارض  
والسموات واستوى على العرش وخلق الانسان وعلمه البيان \* ثم  
حكم على الكل بالفناء وقال في الكتاب وكل من عليها فان \* وسينقلهم  
الى البرزخ ومنه الى دار الجزاء التي تطلق بها الحديث واثبتها القرآن \*  
والصلوة والسلام على مصطفى محمد عبده ورسوله الذي بعثه الى الخلق  
اجمعين وختم به الانبياء والمرسلين وعلى آله واصحابه والتابعين  
لهم باحسان ﴿ وبعد ﴾ فاعلم ان التاريخ عبارة عن يوم ينسب

اليه ما ياتي بعده ويقال ايضا التاريخ عبارة عن مدة معلومة تعد من اول زمن مفروض لتعرف بها الاوقات المحدودة ولا غنى عن التاريخ في جميع الاحوال الدنيوية والامور الدينية ولكل امة من امم البشر تاريخ تحتاج اليه في معاملاتها وفي معرفة ازمتهما تنفرد به دون غيرها من بقية الامة واول الاوائل القديمة واشهرها هو كون مبدأ البشر ولاهل الكتاب من اليهود والنصارى والمجوس في كنيسته وسياقة التاريخ منه خلاف لا يجوز مثله في التواريخ وكل ما يتعلق معرفته بيده الخلق واحوال القرون السالفة فانه مختلط بترميزات واساطير لبعده العهد وعجز المعنى به عن حفظه وقد قال الله سبحانه وتعالى \* الم بأنكم نأ الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله \* وعن ابن مسعود انه كان يقرأ هذه الآية ويقول ~~كذب~~ التسابون وعن عمرو بن ميمون مثله وعن ابي مجلز قال قال رجل لعلي بن ابي طالب انا انسب الناس قال انك لاتنسب الناس قال بلى قال علي ارايت قوله \* عادا وثمود واصحاب الرس وقرونايين ذلك كثيرا \* قال انا انسب ذلك الكثير قال ارايت قوله \* والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله \* فسكت وعن عروة ابن الزبير قال ما وجدنا احدا يعرف ما وراء معد بن عدنان وعن ابن عباس قال ما بين عدنان واسماعيل ثلثون لا يعرفون وقال اهل التفسير في هذه الآية عدم العلم من غير الله اما ان يكون راجعا الى صفاتهم واحوالهم واخلاقهم ومدد اعمارهم اى هذه الامور لا يعلمها الا الله ولا يعلمها غيره اويكون راجعا الى ذواتهم اى انه لا يعلم ذوات اولئك الذين من بعدهم الا الله تعالى ولم يخلصنا خبرهم اصلا ولا مانع من حل الآية على الكل فالاولى ان لا قبل من ذلك الا ما يشهد به كتاب انزل من عند الله يعتمد على صحته لم يرد فيه نسخ ولا طرفة تبديل او خبر ينقله الثقة واذا نظرنا في التاريخ وجدنا فيه بين الامة خلافا

كثيرا وساتلو عليك من ذلك ما لا اظنك تجده مجموعا في كتاب و التاريخ  
 كلمة فارسية اصلها ماه روز ثم عرب قال محمد بن احمد بن محمد بن يوسف  
 البخى في كتاب « مفاتيح العلوم » وهو كتاب جليل القدر وهذا اشتقاق  
 بعيد لولا ان الرواية جاءت به وقال قدامة بن جعفر في كتاب  
 الحراج تاريخ كل شئ آخره وهو في الوقت غايته يقال فلان تاريخ  
 قومه اى اليه ينتهي شرفهم ويقال ورخت الكتاب تورخا وارخته  
 تاريخا اللغة الاولى لتيم والثانية لقيس ولكل اهل مله تاريخ فكانت  
 الامم تؤرخ اولها بتاريخ الخليقة وهو ابتداء كون النسل من آدم عليه  
 السلام ثم ارخت بالطوفان وارخت ببخت نصر وارخت بفيلبس  
 وارخت بالاسكندر ثم باغسطس ثم بالظنين ثم بدقلطيانوس وبه  
 تؤرخ القبط ثم لم يكن بعد تاريخ القبط الا تاريخ الهجرة ثم تاريخ  
 يزجرده فهذه تواريخ الامم المشهورة وللتاس تواريخ اخر قد انقطع  
 ذكرها فاما تاريخ الخليقة فيقال له ابتداء كون النسل  
 وبعضهم يقول بدء التحرك فان لاهل الكتاب من اليهود والنصارى  
 والمجوس في كفيته وسياقة التاريخ منه خلافا كثيرا قال المجوس  
 والفرس عمر العالم اثنا عشر الف عام على عدد يروج الفلك وشهور  
 السنة وزعموا ان زرادست صاحب شريعتهم قال ان الماضى من الدنيا  
 الى وقت ظهوره ثلاثة آلاف سنة مكبوسة الارباع وبين ظهور زرادست  
 واول تاريخ الاسكندر ثلثة آلاف ومائتا سنة وثمان وخمسون سنة واذا  
 حسبنا من اول يوم كيومرت الذى هو عندهم الانسان الاول وجعلنا  
 مدة كل من ملك بعده فان الملك ملصق فيهم غير منقطع عنهم كان العدد  
 منه الى الاسكندر ثلثة آلاف وثلثمائة واربع وخمسين سنة فاذا لم يتفق  
 التفصيل مع الجملة وقال قوم الثلاثة الآلاف الماضية انما هي من خلق  
 كيومرت فانه مضى قبله الف سنة والفلك فيها واقف غير متحرك والطبائع

غير مستحيلة والامهات غير متمازجة والكون والفساد غير موجود فيها والارض غير عامرة فلما تحرك الفلك حدث الانسان الاول في معدل النهار وتولد الحيوان وتوالد وتناسل الانس فكثروا وامتزجت اجزاء العناصر للكون والفساد فعمرت الدنيا وانتظم الصالح وقال اليهود الماضي من آدم الى الاسكندر ثلثة آلاف واربعمائة وعمان واربعون سنة وقال النصارى المدة بينهما خمسة آلاف ومائة وثمانون سنة وزعموا ان اليهود نقصوها ليقع خروج عيسى بن مريم عليه السلام في الالف الرابع وسط السبعة الآلاف التى هى مقدار العالم عندهم حتى يخالف ذلك الوقت الذى سبقت البشارة من الانبياء الذين كانوا بعد موسى بن عمران عليه السلام بولادة المسيح عيسى واذا جع ما فى التوراة التى بيد اليهود من المدة التى بين آدم عليه السلام وبين الطوفان كانت الفا وسبعمائة وستا وخمسين سنة وعند النصارى فى انجيلهم الفان ومائتا سنة واثنان واربعون سنة وتزعم اليهود ان توراتهم بعيدة عن التخاليف وتزعم النصارى ان توراة السبعين التى هى بايديهم لم يقع فيها تحريف ولا تبديل وتقول اليهود فيها خلاف ذلك وتقول السامرية بان توراتهم هى الحق وما عداها باطل وليس فى اختلافهم ما يزيل الشك بل يقوى الجالب له وهذا الاختلاف بعينه بين النصارى ايضا فى الانجيل وفلك ان له عند النصارى اربع نسخ بمجموعه فى مصحف واحد احدها انجيل متى والثانى لمارقوس والثالث للوقا والرابع ليوحنا قد الف كل من هؤلاء الاربعة انجيلا على حسب دعوه فى بلاده وهى مختلفة اختلافا كثيرا حتى فى صفات المسيح عليه السلام وابام دعوه ووقت الصلب يزعمهم وفى نسبة ايضا وهذا الاختلاف لا يحتمل مثله ومع هذا فعند كل من اصحاب مرقيون واصحاب ابن ويسان انجيل يخالف بعضه هذه الاناجيل ولاصحاب مائى انجيل على حدة يخالف

ما عليه النصارى من اوله الى آخره ويزعمون انه هو الصحيح وما عداه باطل ولهم ايضا انجيل يسمى انجيل السبعين ينسب الى تلامس والنصارى وغيرهم ينكرونه واذا كان الامر من الاختلاف بين اهل الكتاب كما قد رأيت ولم يكن للقياس والراى مدخل في تمييز حق ذلك من باطله امتنع الوقوف على حقيقة ذلك من قبلهم ولم يعول على شيء من اقوالهم فيه واما غير اهل الكتاب فانهم ايضا يختلفون في ذلك قال اشوس بين خلق آدم وبين ليلة الجمعة اول الطوفان الفا سنة ومائتا سنة وست وعشرون سنة وثلاثة وعشرون يوما واربع ساعات وقال ماشاء واسمه منشابن اري منهم المنصور والمأمون في كتاب القرات اول قران وقع به زحل والمشتري في بدء الهرك بعنى ابتداء النسل من آدم كان على مضى خمائة وتسع سنين وشهرين واربعة وعشرين يوما مضت من الف المريح فوقع القران في برج الثور من الثلثة الارضية على سبع درج واثنين واربعين دقيقة وكان انتقال القمر من برج الميزان والثلثة الهوائية الى برج العقرب والثلثة المائية بعد ذلك بالي سنة واربعائة سنة واثنى عشرة سنة وستة اشهر وستة وعشرين يوما ووقع الطوفان في الشهر الخامس من السنة الاولى من القران الثاني من قرانات هذه الثلثة المائية وكان بين وقت القران الاول الكائن في بدء الهرك وبين الشهر الذئى كان فيه الطوفان القان واربعائة وثلاث وعشرون سنة وستة اشهر واثنا عشر يوما قال وفي كل سبعة آلاف سنة وستين وعشرة اشهر وستة ايام يرجع القران الى موضعه من برج الثور الذى كان في بدء الهرك وهذا القول اعرك الله هو الذى اشتهر حتى ظن كثير من اهل الملل ان مدة بقاء الدنيا سبعة آلاف سنة فلا تقتر به وتنبه الى اصله تجده او هن من بيت المنكبوت فاطرحه وقيل سكان بين آدم وبين

الطوفان ثلثة آلاف وسبعمائته وخمس وثلاثون سنة وقيل كانت بينهما مدة الفين ومائتين وست وخمسين سنة وقيل الفان وغانون سنة واما تاريخ الطوفان فانه يتلو تاريخ الخليفة وفيه من الاختلاف ما لا يطمع في حقيقته من اجل الاختلاف فيما بين آدم وبينه وفيما بينه وبين تاريخ الاسكندر فان اليهود عندهم ان بين الطوفان وبين الاسكندر الفا وسبعمائته واثنين وتسعين سنة وعند النصارى بينهما الفاسنة وتسعمائة وثمان وثلاثون سنة والفرس وسائر المجوس والكلدانيون اهل بابل والهند واهل الصين واصناف الامم المشرقية يتكرون الطوفان واقربه بعض الفرس لكنهم قالوا لم يكن الطوفان بسوى الشام والمغرب ولم يم العمران كله ولا غرق الا بعض الناس ولم يتجاوز عقبه حلوان ولا بلغ الى عمالك المشرق قالوا ووقع في زمان طهمورت ان اهل المغرب لما انذر حكماؤهم بالطوفان اتخذوا المباني العظيمة كالهرمين بمصر ونحوهما ليدخلوا فيها عند حدوثه ولما بلغ طهمورت الانذار بالطوفان قبل كونه بمائه واحدى وثلاثين سنة امر باختيار مواضع في مملكته صحيحة الهواء والترية فوجد ذلك باصفهان فامر بتجديد العلوم ودفعها فيها في اسم المواضع وبشهد لهذا ما وجد بعد الثلاثمائة من سنى الهجرة في حى من مدينه اصفهان من التلال التى انشقت عن بيوت مملوئة اصدالا عدة كثيرة قد ملئت من حماء الشجر التى تلبس بها القسي وتسمى «التور» مكتوبه بكتابه لم يدر احدا ما هى واما النجسون فانهم جمعوا هذه السنين من القران الاول من قرانات الملوكين زحل والمشتري التى اثبت علماء اهل بابل والكلدانيين مثالها اذ كان الطوفان ظهوره من ناحيتهم فان السفينه استقرت على الجودى وهو غير بعيد من تلك النواحي قالوا وكان هذا القران قبل الطوفان بمائتين وعشرين سنة ومائه وثمانية ايام واحتنوا بامرها

وصححوا ما بعدها فوجدوا ما بين الطوفان وبين اول ملك بخت نصر  
الاول الى سنة "وسمائه" واربع سنين وبين بخت نصر هذا وبين  
الاسكندر اربعمائة وست وثلثون سنة وعلى ذلك بنى ابو معشر  
اوساط الكواكب في زيجته وقال كان الطوفان عند اجتماع الكواكب  
في آخر برج الحوت واول برج الحمل وكان بين وقت الطوفان وبين  
تاريخ الاسكندر قدر الى سنة "وسمائه" وتسعين سنة مكبوسة  
وسبعة اشهر وستة وعشرين يوما وبينه وبين يوم الخميس اول  
الحرم من السنة الاولى من سنى الهجرة النبوية الف الف يوم وثلثمائة  
الف يوم وتسعة وخمسون الف يوم وتسعمائة يوم وثلاثة وسبعون  
يوما يكون من السنين الفارسية المصرية ذلك آلاف سنة وسبعمائة  
سنة وخمس وعشرون سنة وثلثمائة يوم وثمانية واربعون يوما  
ومنهم من يرى ان الطوفان كان يوم الجمعة وعند ابي معشر انه كان  
يوم الخميس ولما تقرر عنده الجلة المذكورة وخرجت له المدة التي تسمى  
ادوار الكواكب وهي برزخهم ثلثمائة الف وستون الف سنة شمسية  
واولها مقدم على وقت الطوفان بمائة الف وثمانين الف سنة شمسية  
حكم بان الطوفان كان في مائة الف وثمانين الف سنة وسيكون فيما بعد  
كذلك ومثل هذا لا يقبل الا بحجة او من معصوم <sup>بإذنه</sup> واما تاريخ  
بخت نصر <sup>بخت نصر</sup> فانه على سنى انقبط وعليه يعمل في استخراج مواضع  
الكواكب من كتاب المجسطي ثم ادوار فالليس واول ادوار في سنة ثمانى  
عشرة واربعمائة بخت نصر وكل دور منها ست وسبعون سنة شمسية  
وكان فالليس من جلة اصحاب التعاليم وبخت نصر هذا ليس هو  
الذى خرب بيت المقدس وانما هو آخر كان قبل بخت نصر مخرب  
بيت المقدس بمائة وثلاث واربعين سنة وهو اسم فارسي اصله بخت برسي  
ومعناه كثير البكاء والانىن ويقال له بالعبرانية نصار وقيل تفسيره عطار

وهو يتطابق وذلك لتجنبه من الحكمة وتقريب اهلها ثم حرب قبيل بخت  
 نصر **•** واما تاريخ فيلبس **•** فانه على سنى القبط وكثيرا ما يستعمل  
 هذا التاريخ من موت الاسكندر البناء المقدوني وكلا الامرين سواء  
 فان القائم بعد البناء هو فيلبس فسواء كان من موت الاول او من قيام  
 الآخر فان المطالبة المؤرخة هي كالفصل المسترك بينهما وفيلبس هذا  
 هو ابو الاسكندر المقدوني ويعرف هذا التاريخ بتاريخ الاسكندرانيين  
 وعليه بنى تاون الاسكندراني في تاريخه المعروف بالقانون والله اعلم  
**•** واما تاريخ الاسكندر **•** فانه على سنى الروم وعليه يعمل اكثر  
 الامم الى وقتنا هذا من اهل الشام واهل بلاد الروم واهل المغرب  
 والاندلس والفرنج واليهود وقال ابو الريحان محمد بن احمد البيروني تاريخ  
 الاسكندر اليوناني الذي يلقبه بعضهم بذي القرنين على سنى الروم وعليه  
 عمل اكثر الامم لما خرج من بلاد يونان وهو ابن ست وعشرين سنة  
 لقتال دارا ملك الفرس ولما ورد بيت المقدس امر اليهود بترك تاريخ داود  
 وموسى عليهما السلام والتهول الى تاريخه فاجابوه وانتقلوا الى تاريخه  
 واستعملوه فيما يحتاجون اليه بعد ان عملوه من السنة السادسة  
 والعشرين لميلاده وهو اول وقت تحركه ليثوا الف سنة من لدن  
 موسى عليه السلام وبقوا معتمدين بهذا التاريخ ومستعملين له وعليه عمل  
 اليونانيون وكانوا قبله يؤرخون بخروج يونان بن نورس عن بابل الى المغرب  
 واول تاريخ الاسكندر يوم الاثنين اول تشرين الاول وموافقه اليوم  
 الرابع من يابه ومبادئ الايام عندهم من طلوع الشمس الى غروبها الى ان  
 يصبح الصباح وتطلع الشمس فقد كل يوم بليلة ومبادئ الشهور  
 ترجع الى عدد واحد له نظم يجري عليه دائما شهور سنتهم اثنا عشر شهرا  
 يخالف بعضها بعضا في العدد وهذه اسمائها وعدد ايام كل شهر منها تشرين  
 الاول احد وثلاثون يوما تشرين الثاني ثلاثون يوما كانون الاول احد وثلاثون

يوما كانوا الثاني احد وثلاثون يوما شباط ثمانية وعشرون يوما وربع آذار  
 احد وثلاثون يوما نيسان ثلاثون يوما ايار احد وثلاثون يوما حزيران ثلاثون يوما  
 تموز احد وثلاثون يوما آب احد وثلاثون يوما وشهر واحد ثمانية وعشرون  
 يوما وربع يوم وذلك انهم جعلوا شباط كل ثلاث سنين متواليات ثمانية  
 وعشرين يوما وجعلوه في السنة الرابعة تسعة وعشرين يوما فيكون عدد  
 ايام سنتهم ثلاثمائة وخمسة وستين يوما وربع يوم ويجعلون السنة الرابعة  
 ثلاثمائة وستة وستين يوما ويسمونها « السنة الكبيسة » وانما زادوا  
 الربع في كل سنة ليقرب عدد ايام سنتهم من عدد ايام السنة الشمسية  
 حتى تبقى امورهم على نظام واحد فتكون شهور البرد وشهور الحر  
 واوان الزرع ولفاح الشجر وجنى الثمر في وقت معلوم من السنة لا يتغير  
 وقت شيء من ذلك البتة وكان ابتداء الكبيس في السنة الثالثة من ملك  
 الاسكندر وبين يوم الاثنين اول يوم من تاريخ الاسكندر هذا وبين يوم  
 الخميس اول شهر المحرم من السنة التي هاجر نبينا محمد بن عبدالله بن  
 عبد المطلب رسول الله صلعم من مكة الى المدينة تسعمائة سنة وثلاث  
 وثلاثون سنة ومائة وخمسة وخمسون يوما وبين يوم الجمعة  
 اول يوم من الطوفان الفاسنة وسبعمائة سنة واثنان وتسعون سنة  
 ومائة وثلاثة وتسعون يوما وبين ابتداء ملك بخت نصر وبين اول تاريخ  
 الاسكندر اربعمائة وخمس وثلاثون سنة شمسية ومائتا يوم وثمانية  
 وثلاثون يوما قال ابو بكر احمد بن علي في كتاب الفلاحة النبطية ان شهورهم  
 هذه كل واحد منها اسم رجل فاضل عالم ﴿ قف ﴾ التحقيق عند  
 علماء الاخبار ان ذا القرنين الذي ذكره الله في كتابه فقال وبسألوك عن  
 ذي القرنين الايات مررت قد كثر ذكره في اشعار العرب وان اسمه الصعب  
 بن ذي مراد بن الحارث الرائي بن الهمال ذي سدد بن عاد بن دلداد  
 فقصه بن سام بن نوح عليه السلام وانه ملك من ملوك حير وهم العرب

العاربة ويقال لهم ايضا العرب العربية وكان ذو القرنين تبعا متوجبا ولما  
 ولى الملك قنبر ثم تواضع لله واجتمع بالخضر وقد غلط من ظن ان الاسكندر  
 بن فيليس هو ذو القرنين الذى بنى السد فان لفظة ذو هريية وذو القرنين  
 من القاب العرب ملوك اليمن وذلك روى يوناني \* قال ابو جعفر الطبري  
 وكان الخضر في ايام افريدون الملك بن الضحاك في قول عامة اهل الكتاب  
 الاول وقبل موسى بن عمران عليه السلام \* وقبل انه كان على مقدمة  
 ذى القرنين الاكبر الذى كان على ايام ابراهيم الخليل عليه السلام \* وقال  
 آخرون ان ذا القرنين هذا هو افريدون \* وقال عبد الملك بن هشام  
 في كتاب التيجان في معرفته ملوك الرمان بعدما ذكر نسب ذى القرنين  
 اجتمع بالخضر في بيت المقدس وسار معه مشاير الارض ومقاربهها  
 واوتى من كل شىء سيا كما اخبر الله تعالى وبني السد على ياجوج  
 وماجوج ومات بالعراق واما الاسكندر فانه يوناني ويعرف بالجندوني  
 ويقال المقدوني وسئل ابن حبلس عن ذى القرنين بمن كان فقال من  
 جبر قيل له فالاسكندر قال كان روميا حكيم بنى على البحر في اريقية  
 منارا واخذ ارض رومه واتى بحر الغرب واكثر من عمل المصانع والمدن  
 وسئل كعب الاحبار عنه فقال الصحيح عندنا من اخبارنا واسلافنا انه من  
 جبر والاسكندر كان رجلا من يونان من ولد صيصون اسحق بن ابراهيم  
 ورجال الاسكندر ادركوا المسيح بن مريم منهم جالينوس وارسطاطليس \*  
 وقال الرازي في التفسير وما يعترض به على من قال ان الاسكندر  
 هو ذو القرنين ان معلم الاسكندر كان ارسطاطليس بامر ياقمر وبنيه ينتهي  
 واعتقاد ارسطاطليس مشهور وذو القرنين نبي فكيف يقتدى نبي بامر كافر  
 في هذا اشكال \* وقال الجاحظ في كتاب الحيوان ان ذا القرنين كانت امه  
 آدمية وابوه من الملائكة ولذلك لما سمع عمر بن الخطاب رجلا ينادي  
 رجلا يا ذا القرنين قال افرغتم من اسماء الانبياء فارفعتم الى اسماء  
 الملائكة وكان على اذا ذكره قال ذلك الملك الامرط انتهى \* قلت \* وفي

ذى القرنين اقاويل كثيرة ذكرتها في «فتح البيان في مقاصد القرآن» تفسير في اربعة مجلدات ﴿ واما تاريخ اغسطس ﴾ فانه لا يعرف اليوم احد يستعمله واغسطس هذا هو اول القياصرة ومعنى قبصر بالرومية شق عنه فان اغسطس هذا لما جلت به امه ماتت في الخاض فشق بطنها حتى اخرج منه فليل قبصر وبه يلقب من بعده من ملوك الروم ويزعم النصارى ان المسيح عليه السلام ولد لاربعة سنين من ملكه وفي هذا القول نظر فانه لا يصح عند ساقفة السنين والتواريخ بل يمحى تعديل ولادته عليه السلام في السنة السابعة عشرة من ملكه ﴿ واما تاريخ الظنيس ﴾ فان بطليموس صحح الكواكب الثابتة في كتابه المعروف « بالجسطى » لاول ملكه على الروم وسنوهذا التاريخ رومية

### ﴿ ذكر السنة الشمسية والقمرية ﴾

هي عبارة عن عود الشمس في فلك البروج اذا تحركت على خلاف حركة الكل الى اى نقطة فرضت ابتداء حركتها وذلك انها تستوفى الازمنة الاربعة التى هي « الربيع » و « الصيف » و « الخريف » و « الشتاء » ونحوها طابعها الاربع وتنتهى الى حيث بدأت وفي هذه المدة يستوفى القمر اثنتى عشرة عودة واقل من نصف عودة ويستهل اثنتى عشرة مرة فبطلت المدة التى فيها عودات القمر الاثنا عشرة في فلك البروج سنة للقمر على جهة الاصطلاح واسقط الكسر الذى هو احد عشر يوما بالتقريب فصارت السنة على قسمين سنة شمسية وسنة قمرية وجمع من على وجه الارض من الامم اخذوا تاريخ منيهم من مسير الشمس والقمر فالاخذون بسير الشمس خمس امم اليونانيون والسرانيون والقبط والروم والفرس والاخذون بسير القمر خمس امم هم العرب واليهود والنصارى والمسلمون والهند فاهل قسطنطينية والاسكندرية وسائر الروم

والسريانيون والكلدانيون واهل مصر ومن يعمل برأى المعتضد اخذوا بالسنة الشمسية التي هي ثلثمائة وخمسة وستون يوما وربع يوم بالتقريب وصبروا السنة ثلثمائة وخمسة وستين يوما والحقوا الارباع بها في كل اربع سنين يوما حتى انجبرت السنة وسموا تلك السنة « كيسة » لانكليس الازباع فيها واما قبط مصر القدماء فانهم كانوا يتكون الارباع حتى يجتمع منها ايام سنة تامة وذلك في كل الف واربعمائة وستين سنة ثم يكسبونها سنة واحدة ويتفقون حينئذ في اول تلك السنة مع اهل الاسكندرية وقسطنطينية \* واما الفرس فانهم جعلوا السنة ثلثمائة وخمسة وستين يوما من غير كبس حتى اجتمع لهم من ربع اليوم في مائة وعشرين سنة ايام شهر تام ومن خمس الساعة الذي يتبع ربع اليوم عندهم يوم واحد فالحقوا الشهر التام بها في كل مائة وست عشرة سنة واقضى اثرهم في هذا اهل خوارزم القدماء والصفد ومن دان بدين فارس وكانت الملوك البيشداوية منهم وهم الذين ملكوا الدنيا بحذاقها يعملون السنة ثلثمائة وخمسة وستين يوما كل شهر منها ثلثون يوما سواء وكانوا يكسبون السنة كل ست سنين بشهر ويسمونها كيسة وكل مائة وعشرين سنة بشهر احدهما بسبب خمسة الايام والثاني بسبب ربع اليوم وكانوا يعظمون تلك السنة ويسمونها المباركة \* واما قدماء القبط واهل فارس في الاسلام واهل خوارزم والصفد فتركوا الكسور اعني الربع وما يتبعه اصلا \* واما العبرانيون وجميع بني اسرائيل والصائبون والحرايون فانهم اخذوا السنة من مسير الشمس وشهورها من مسير القمر لتكون اعيادهم وصيامهم على حسب قري وتكون مع ذلك حافظة لاوقاتها من السنة فكسبوا كل تسع عشرة سنة قرية بسة اشهر وافقههم النصارى في صومهم وبعض اعيادهم لان مدار امرهم على نسخ اليهود وخالفوهم

في الشهور الى مذهب الروم والسريانيين وكانت العرب في جهاتها تنظر الى فضل ما بين سنتهم وسنة القمر وهو عشرة ايام واحدى وعشرون ساعة وخمس ساعة فيلحقون ذلك بها شهرا كلما تم منها ما يستوفى ايام شهر ولكنهم كانوا يعملون على انه عشرة ايام وعشرون ساعة وكان يتولى ذلك النساء من بني كنانة المعروفون بالقلامس واحدهم قاس وهو البصر النزير وهو ابو غامة جنادة بن عوف بن امية بن قلع واول من فعل ذلك منهم حذيفة بن عبد فقيم وآخر من فعله ابو غامة واخذ العرب الكيس من اليهود قبل مجي دين الاسلام فيحومأى سنة وكانوا يكسبون في كل اربع وعشرين سنة تسعة اشهر حتى تبقى اشهر السنة ثابتة مع الازمنة على حاله واحدة لا تتأخر عن اوقاتها ولا تتقدم الى ان حج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واتزل الله تعالى انما النسي زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرّمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء اعمالهم والله لا يهدي القوم الكافرين \* فخطب صلى الله عليه وآله وسلم وقال ان الزمان قد استدار كهيأة يوم خلق الله السموات والارض فبطل النسي وزالت شهور العرب عما كانت عليه وصارت اسمائها غير دالة على معانيها \* واما اهل الهند فانهم يستعملون رؤية الالهة في شهورهم ويكسبون كل تسعة سنة وسبعين يوما بشهر قرى ويحصلون ابتداء تاريخهم اتفاق اجتماع في اول دقيقه من برج ما واكثر طلبهم لهذا الاجتماع ان يتفق في احدى نقطتي الاعتدالين ويسمون السنة الكبيسة \* بذمات \* فهذه آراء الخليفة في السنة

### ﴿ ذكر الايام ﴾

اليوم عبارة عن عود الشمس بدوران الكل الى دائرة قد فرضت وقد اختلف فيه فبعض العرب من غروب الشمس الى غروبها من الغد ومن

اجل ان شهور العرب منبهة على سير القمر واوائلها مقيدة برؤية الهلال والهلال يرى لدن غروب الشمس صارت الليلة عندهم قبل النهار وعند الفرس والروم اليوم بليلة من طلوع الشمس بارزة من افق المشرق الى وقت طلوعها من الغد فصار النهار عندهم قبل الليل واحتجبوا على قواهم بان النور وجود والظلمة عدم والحركة تغلب على السكون لانها وجود لا عدم وحياة لا موت والسعاء افضل من الارض والعامل الشاب اصح والمه الجارى لا يقبل عفونة كالراسكد واحتج الآخرون بان الظلمة اقدم من النور والنور طار عليها فلا قدم يبدأ به وقلبوا السكون على الحركة باضافة الراحة والدعة اليه وقالوا الحركة انما هي الحاجة والضرورة والتعب نتيجة الحركة والسكون اذا دام في استقصآت مدة لم يولد فسادا فاذا دامت الحركة في الاستقصآت واستحكمت افسدت وذلك كاللازل والعواصف والامواج وشبهها وعند اصحاب التنجيم ان اليوم بليلة من موافاة الشمس قلب نصف النهار الى موافاتها اياه في الغد وذلك من وقت الظهر الى وقت العصر وينوا على ذلك حساب ازياجهم وبعضهم ابتداء باليوم من نصف الليل وهو صاحب زيج شهر ياراز انساء وهذا هو حد اليوم على الاطلاق اذا اشترط الليلة في التركيب فلما على التفصيل فاليوم بانفراده والنهار بمعنى واحد وهو من طلوع جرم الشمس الى غروب جرمها والليل خلاف ذلك وعكسه وحد بعضهم اول النهار بطلوع الفجر وآخره بغروب الشمس لقوله تعالى وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر ثم اتوا الصيام الى الليل وقال هذان الحدان هما طرفا النهار • وهورض بان الآية انما فيها بيان طرق الصوم لانعرف اول النهار وبان الشفق من جهة المغرب نظير الفجر من جهة المشرق وهما متساويان في العلة فلو كان طلوع الفجر اول النهار لكان غروب الشفق آخره وقد التزم ذلك بعض الشيعة فنقول تاريخ القبط يعرف

عند نصارى مصر الآن يسارح الشهداء وسميه بعضهم تاريخ دقلاطيانوس وهو احد ملوك الروم المعروفين بالقيصرية ملك في منتصف سنة خمس وتسعين وخمسمائة من سنى الاسكندر وكانت ايامه شتعة قتل فيها من اصناف الامم وهدم من بيوت المبادات ما لا يدخل تحت حصر وكان بين يوم الجمعة اول يوم من تاريخ دقلاطيانوس وبين يوم الخميس اول يوم من سنة الهجرة النبوية ثلثائة وثمان وثلثون سنة قرية وتسعة وثلثون يوما وجعلوا شهور السنة القبطية اثني عشر شهرا كل شهر منها عدده ثلثون يوما سواء فاذا تمت الاشهر الاثنا عشر اتبعوها بخمسة ايام زيادة على عدد ايامها وسموا هذه الخمسة ابوعنا وتعرف اليوم بايام النسي فيكون الحال في النسي على ذلك ثلث سنين متواليات فاذا كان في السنة الرابعة جعلوا النسي سنة ايام فتكون سنوهم ثلث سنين متواليات كل سنة ثلثائة وخمس وستون يوما والرابعة يصير عددها ثلثائة وستين يوما ويرجع حكم سننتهم الى حكم سنة اليونانيين بان تصير سننتهم الوسطى ثلثائة وخمس وستين يوما وربع يوم الا ان الكبس يختلف فاذا كان كبس القبط في سنة كان كبس اليونانيين في السنة الساخلة واسماء شهور القبط «توت» «بابه» «هنور» «كهك» «طوبه» «امشير» «برمهات» «برموده» «بشنش» «بوده» «ايب» «مسرى» فهذه اثنا عشر شهرا كل شهر منها عدده ثلثون يوما واذا كانت عدة شهر مسرى وهو الشهر الثاني عشر زادوا ايام النسي بعد ذلك وعملوا اثوروز اول يوم من شهر توت

### ﴿ ذكر اسابيع الايام ﴾

اعلم ان القدماء من الفرس والصفد وقبط مصر الاول لم يكونوا يستعملون الاسابيع من الايام في الشهور واول من استعملها اهل الجانب الغربى من

الارض لاسيا اهل الشام وما حواله من اجل ظهور الانبياء عليهم السلام فيما هنالك واخبارهم عن الاسبوع الاول وهد العالم فيه وان الله خلق السموات والارض في ستة ايام من الاسبوع ثم انتشر ذلك منهم في سائر الامم واستعملته العرب العاربة بسبب تجاور ديارهم وديار اهل الشام فانهم كانوا قبل تحولهم الى اللين بابل وعندهم اخبار نوح عليه السلام ثم بعث الله تعالى اليهم هودا ثم صالحا عليهما السلام وانزل فيهم ابراهيم خليل الرحمن ابنه اسمعيل عليهما السلام فغرب اسمعيل وكانت القبط الاول تستعمل اسماء الايام الثلاثين من كل شهر فتجعل لكل يوم منها اسما كما هو العمل في تاريخ الفرس وما زالت القبط على هذا الى ان ملك مصر اغسطس بن بوحس فاراد ان يحملهم على كبس السنين ليوافقوا الروم ابدا فيها فوجدوا الباقي حينئذ الى تمام السنة الكبيسة الكبرى خمس سنين فانتظر حتى مضى من ملكه خمس سنين ثم حملهم على كبس الشهور في كل اربع سنين يوم كما تفعل الروم فتترك القبط من حينئذ استعمال اسماء الايام الثلاثين لاحتياجهم في يوم الكبس الى اسم يخصه وانقرض بعد ذلك مستعملوا اسماء الايام الثلاثين من اهل مصر والعارفون بها ولم يبق لها ذكر يعرف في العالم بين الناس بل دثرت كما دثرت غيرها من اسماء الرسوم القديمة والعادات الاول « سنة الله في الذين خلوا من قبل » وكانت اسماء شهور القبط في الزمن القديم توت بودنى اتور سواق طوبى مأكبر فامينوت برموتى ماجون ياوى افيعى ايما وكل شهر منها ثلاثون يوما ولكل يوم اسم يخصه ثم احدث بعض رؤساء القبط بعد استعمالهم الكبس الاسماء التى هى اليوم متداولة بين الناس بمصر الا ان من الناس من يسمى **كبيك** و**كبيك** ويقول في برمهات برمهوت وفي بشنس بشاش وفي

مصرى ماسورى ومن الناس من يسمى الخمسة الايام الزائدة ايام  
التسى ومنهم من يسميها « ابو عينا » ومعنى ذلك الشهر الصغير  
وهى كما تقدم تلحق فى آخر مصرى وفيه يزداد اليوم الكيس فيكون  
سنه ايام حينئذ ويسمون السنة الكيسة النقط ومعناه العلامة من  
خرافات القبط ان شهورهم هى شهور سنى نوح وشيث وادم منذ  
ابتداء العالم وانها لم تزل على ذلك الى ان خرج موسى ببني اسرائيل  
من مصر فعملوا اول سنتهم خامس عشر نيسان كما امروا به فى التوراة  
الى ان نقل الاسكندر رأس سنتهم الى اول تشرين وكذلك المصريون  
نقل بعض ملوكهم اول سنتهم الى اول يوم من ملكه فصار اول توت  
عندهم يتقدم اول يوم خلق فيه العالم بامثين وغاية ايام اولها يوم  
الثلاثه وآخرها يوم السبت وكان توت اوله فى ذلك الوقت يوم الاحد  
وهو اول يوم خلق الله فيه العالم الذى يقال له الآن تاسع عشرى  
برمهاة وذلك ان اول من ملك على الارض بعد الطوفان نمرود بن كنعان  
بن حام بن نوح فمربابل وهو ابو الكلدانيين وملك بنو مصر ايم بن حام  
بن نوح عليه السلام متش فى منف بمصر على النيل وسميها باسم  
جده مصر ايم وهو ثاني ملك على الارض وهذان الملكان استعمالا  
تاريخ جدهما نوح عليه السلام واستق بستهم من جاء بعدهم حتى  
تغيرت كما تقدم • قال القريرى فى الخطوط « فى ذكر تحويل السنة الخراجية  
القبطية الى السنة الهلالية العربية » اتى قد استخرجت حساب السنين  
الشمسية والسنين القمرية من القرآن الكريم بعدما عرضته على اصحاب  
التفسير فذكروا انه لم يأت فيه شئ من الاثر فكان ذلك اوكد فى لطف  
استغرابى وهوان الله تعالى قال فى سورة الكهف « ولبثوا فى كهفهم  
ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعا » فلم اجد احدا من المفسرين عرف معنى  
قوله « وازدادوا تسعا » وانما خاطب الله عز وجل نبيه صلما بكلام  
العرب وما تعرفه من الحساب ففى هذا التسع ان الثلاثمائة كانت شمسية

بحساب الهجم ومن كان لا يعرف السنين القمرية فاذا اضيف الى الثلاثة القمرية زيادة التسع كانت سنين شمسية صحيحة • اما تاريخ العرب • فانه لم يزل في الجاهلية والاسلام يعمل بشهور الالهة وعدة شهور السنة • عندهم اثنا عشر شهرا الا انهم اختلفوا في اسمائها فكانت العرب العاربة تسميها « ناتي » و« نقين » و« طليق » و« اسخ » و« انخ » و« حلك » و« كسح » و« زاهر » و« نوط » و« حرف » و« بغش » فنانق هو المحرم » ونقيل هو « صفر » وهكذا ما بعده على سرد الشهور وكانت « ثود » تسميها « موجب » و« موجر » و« مورد » و« ملزم » و« مصدر » و« هور » و« هويل » و« موها » و« ديمر » و« دابر » و« حيل » و« مسيل » فوجب هو المحرم وموجر صفر الا انهم كانوا يبدأون بالشهور من ديمر وهو شهر رمضان فيكون اول شهور السنة عندهم ثم كانت العرب تسميها باسماء اخر وهي « موقر » و« ناجر » و« خوان » و« صوان » و« حتم » و« زبا » و« الاصم » و« عادل » و« بايق » و« واغل » و« هواع » و« برك » ومعنى المؤقر انه يقر بكل شئ مما تأتي به السنة من اقصيتها وناجر من النجر وهو شدة الحر وخوان فعال من الخيانة وصوان بكسر الصاد وضمتها فعال من الصيانة والزبا الداهية العظيمة المتكاثفة سمي بذلك لكثرة القتال فيه ومنهم من يقول بعد صوان الزبا وبعد الزبا بائدة وبعد بائدة الاصم ثم واغل وباطل وعادل ورنة وبرك فالبائد من القتال اذ كان فيه يبيد كثير من الناس وجرى المثل بذلك فقبل « الحب كل الحب بين جادى ورجب » وكانوا يستجملون فيه ويتوخون بلوغ النار والفارات قبل رجب فانه شهر حرام ويقولون له « الاصم » لانهم كانوا يكفون فيه عن القتال فلا يسمع فيه صوت سلاح والواغل الداخل على شرب ولم يصوه وذلك

لانه يهجم على شهر رمضان وكان يكثر في شهر رمضان شربهم  
 الخمر لان الذي يتلوه هي شهور الحج وياطل هو مكيال الخمر  
 سمى به لافراطهم فيه في الشرب وسكثرة استعمالهم لذلك المكيال  
 واما العادل فهو من العدل لانه من اشهر الحج وكانوا يشتغلون  
 فيه عن الباطل واما الزبا فلان الانعام كانت ترب فيه اقرب النحر  
 واما برك فهو لبروك الابل اذا حضرت النحر وقدرى انهم كانوا  
 يسمون الحرم مؤتمر وصفر ناجر وبيع الاول نصار وبيع الآخر خوان  
 وجادى الاول حنق وجادى الاخرى الزنة ورجب الاصم وهو  
 شهر مضر وكانت العرب تصومه في الجاهلية وكانت تمتاز فيه وتقر  
 اهلها وكان يامن بعضهم بمضا فيه ويخرجون الى الاسفار ولا يخافون  
 وشعبان عادل ورمضان نائق وشوال واغل وذو القعدة هواع وذو  
 الحجة برك ويقال فيه ايضا ابروك وكانوا يسمونه اليومون \* ثم سمى  
 العرب اشهرها بالحرم وصفر وبيع الاول وبيع الآخر وجادى  
 الاول وجادى الآخرة ورجب وشعبان ورمضان وشوال وذو  
 القعدة وذو الحجة واشتقوا اسماءها من امور اتفق وقصها عند  
 تسميتها فالحرم كانوا يحرمون فيه القتال وصفر كانت تصفر فيه  
 يوتهم لخروجهم الى الفزو وشهر ربيع كانا زمن الربيع وشهرا  
 جادى سكانا يجمد فيهما الماء لشدة البرد ورجب الوسط وشعبان  
 يشعب فيه القتال ورمضان من الرمضاء لانه كان يأتي فيه القبط  
 وشوال تشيل فيه الابل اذناها وذو القعدة لقعودهم في دورهم وذو  
 الحجة لانه شهر الحج وانت اذا تأملت اشتقاق اسماء شهور الجاهلية  
 اولاً ثم اشتقاقها ثانياً تبين ذلك ان بين التسميتين زماناً طويلاً فان صفر  
 في احدهما هو صميم الحروب وفي الآخر رمضان ولا يمكن ذلك في وقت  
 واحد او وقتين متقاربين وكانت العرب اولاً تستعمل هذه الشهور على  
 نحو ما يستعمله اهل الاسلام اما بطريق آلهى او لان العرب لم يكن لها

درابة بمراعاة حساب حركات الثيرين فاحتاجت الى استعمال مبادئ  
الشهور لرؤية الالهة وجعلت زمان الشهر بحسب ما يقع بين كل  
هلالين فربما كان بعض الشهور تاما اعني ثلثين يوما وربما كان  
ناقصا اعني تسعة وعشرين يوما وربما كانت اشهر متوالية تامة  
اكثرها اربعة وهذا نادر وربما كانت اشهر متوالية ناقصة اكثرها  
ثلاثة وكان يقع حج العرب في ازمته السنة كلها وهو ابدا طائر  
ذو الحجة من عهد ابراهيم واسماعيل عليهما السلام فاذا انقضى  
موسم الحج تفرقت العرب طالبا اما كونها واقام اهل مكة بها فلم يزلوا  
على ذلك دهرًا طويلا الى ان غيروا دين ابراهيم واسماعيل فاجبوا ان  
يتوسعوا في معيبتهم ويجعلوا حجهم في وقت ادراك شغلهم من الادم  
والجلود والثمار ونحوها وان يثبت ذلك على حاله واحدة في اطيب  
الازمنة واخصبها فتعلموا كبس الشهور من اليهود الذين نزلوا  
بتراب من عهد شعويل نبي بني اسرائيل وعلوا النسي قبل الهجرة  
بنحو مائتي سنة وكان الذي يلي النسي يقال له «القمس» يعني الشريف  
• وقد اختلف في اول من انسا الشهور منهم فقيل القمس هو عدى بن  
زيد وقيل القمس هو سرير بن ثعلبة بن الحارث بن مالك بن كنانة  
وانه قال اري شهور الالهة ثلثائة واربعة وخمسين يوما واري شهور  
البحر ثلثائة وخمسة وستين يوما فبدنا وبينهم احد عشر يوما ففي  
كل ثلث سنين ثلثة وثلثون يوما وفي كل ثلث سنين شهر وكان اذا جاءت  
ثلث سنين قدم الحج في ذي القعدة فاذا جاءت ثلث سنين اخر في المحرم  
وكانت العرب اذا حجبت قلدت الابل النعال والبسها الجلال واشعرتها  
فلا يتعرض لها احد الاخشم وكان النسي في بني كنانة ثم في بني ثعلبة  
بن مالك بن كنانة وكان الذي يلي ذلك منهم ابو غامه المالكي ثم من  
بني فقيم وبوققيم هم النساء وهومنسي الشهور وكان يقوم على باب  
الكعبة فيقول ان آلهنكم العربى قد افسأت صفر الاول وكان يحج

حاما ويحرمه حاما وكان اتباعهم على ذلك غطفان وهوازن وسليم  
وقيم وآخر النساء جنادة بن عوف بن امية بن قلع بن عباد بن حذيفة  
بن عبد بن ققيم وقيل القلس هو حذيفة بن عبد بن ققيم بن عدى  
بن عامر بن ثعلبة بن الحارث بن مالك بن كنانة ثم توارث ذلك  
عنه بنوه من بعده حتى كان آخرهم الذى قام عليه الاسلام ابو ثمامة  
جنادة وكانت العرب اذا فرغت من مجها اجتمعت اليه فاحل لهم  
من الشهور وحرم فاحلوا ما احل وحرّموا ما حرم وكان اذا اراد  
ان ينسب منها شيئا احل المحرم فاحلوه وحرم مكانه صفرا فحرموه  
ليواطئوا عدة الاربعة فاذا ارادوا الهدى اجتمعوا اليه فقال  
اللهم انى لا اجاب ولا احب فى اسرى والامر لما قضيت اللهم انى  
قد احدثت دماء المحلين من طئى وخشم فاقتلوهم حيث تقتضونهم  
اى ظفرتهم بهم اللهم انى قد احدثت احد الصفرين الصفر الاول  
وانسأت الآخر من العام المقبل وانما احل دم طئى وخشم لانهم كانوا  
يعدون على الناس فى الشهر الحرام من بين جميع العرب وقيل اول  
من انسأ سرير بن ثعلبة وانقرض فانسأ من بعده ابن اخيه القلس  
واسمه عدى بن عامر بن ثعلبة بن الحارث بن كنانة ثم صار النسي فى ولده  
وكان آخرهم ابو ثمامة جنادة وقيل عوف بن امية بن قلع بن امية  
امية بن قلع بن جده قلع بن عباد بن جد امية عباد بن حذيفة بن جد  
جده حذيفة بن عبد بن ققيم وكان يقال لحذيفة القلس وهو اول من  
انسأ الشهور على العرب فاحل منها ما احل وحرم ما حرم ثم كان  
بعد عوف المذكور ولده ابو ثمامة جنادة بن عوف وعليه قام  
الاسلام وكان ابعدهم ذكرا واطولهم امدا يقال انه انبأ اربعين  
سنة ولهم يقول عير بن قيس جذل الطعان يقتصر

- واى الناس لم يسبق بوتر • واى الناس لم يملك لجاما •
- السنن الثاسين على معد • شهور الحل نجعلها حراما •

## ﴿ وقال آخر ﴾

• اترجم انى من فقيم بن مالك • لعمري لقد ضيعت ما كنت اعلم •  
 • لهم ناسي\* يشون تحت لوائه • يحل اذا شاء الشهور ويهرم •  
 وقيل كانت العرب تكبس في كل اربع وعشرين سنة قمرية بتسعة  
 اشهر فكانت شهورهم ثابتة مع الازمنة جارية على سن واحد لا يتاخر  
 عن اوقاتها ولا تتقدم وكان النسي\* الاول للمحرم فسمى صفر  
 باسمه وشهر ربيع الاول باسم صفر ثم والوا بين اسماء الشهور فكان  
 النسي\* الثاني بصفر فسمى الذى كان يتلوه بصفر ايضا وكذلك  
 حتى دار النسي\* في الشهور الاثني عشر وعاد الى المحرم فاطادوا فعلمهم  
 الاول وكانوا يعدون ادوار النسي\* ويحددون بها الازمنة\* فيقولون  
 قد دارت السنون من لدن زمان كذا الى زمان كذا وكذا دورة فان ظهر  
 لهم مع ذلك تقدم شهر عن فصل من الفصول الاربعة\* لما يجمع  
 من كسور سنة\* الشمس بقية\* فضل ما بينها وبين سنة\* القمر الذى  
 الحقوه بها كبسوها كبسا ثانيا وكان يظهر لهم ذلك بطولوع منازل  
 القمر وسقوطها حتى هاجر النبي صلى الله عليه وسلم وكانت نوبة\* النسي\* بلغت  
 شعبان فسمى محرما وشهر رمضان صفر • وقيل ان الناسي\* الاول  
 نسا المحرم وجعله كبسا واخر المحرم الى صفر وصفر الى ربيع الاول  
 وكذا بقية\* الشهور فوقع لهم في تلك السنة\* عاشر المحرم وجعل تلك  
 السنة\* ثلثة عشر شهرا ونقل الحج بعد كل ثلث سنين شهرا فضى  
 على ذلك مائتان وعشر سنين وكان انقضاؤها سنة\* حجة\* الوداع  
 وكان وقوع الحج في السنة\* التاسعة\* من الهجرة حاشر ذى القعدة  
 وهى السنة\* التى حج فيها ابو بكر الصديق رضى الله عنه بالناسي\* ثم  
 حج رسول الله صلى الله عليه وسلم في السنة\* العاشرة\* حجة الوداع لوقوع الحج  
 فيها حاشر ذى الحجة\* كما كان في عهد ابراهيم واسماعيل ولذلك  
 قال صلى الله عليه وسلم هذه ان الزمان قد استدار كهيأة يوم خلق الله

السموات والارض يعني رجوع الحج والشهور الى الوضع وانزل الله تعالى ابطال النسي بقوله تعالى • انما النسي زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله فيهلوا ما حرم الله زين لهم سوء اعمالهم • فبطل ما احدثته الجاهلية من النسي واشتر وقوع الحج والصوم برؤية الالهة وله الحمد

• ثم انتقضت تلك السنون واهلها • فكانها • وكانهم احلام • وكانت العرب لها تواريخ معروفة عندها قدييات فما كانت تؤرخ به ان كنانة اريخت من موت كعب بن لوى حتى كان عام الفيل فارخوا به وهو عام مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان بين كعب بن لوى والفيل خمسمائة وعشرون سنة وكان بين الفيل وبين الفجار اربعون سنة ثم عدوا من الفجار الى وفاة هشام بن المغيرة فكان ست سنين ثم عدوا من وفاة هشام بن المغيرة الى بنيان الكعبة فكان تسع سنين ثم كان بين بنائها وبين هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس عشرة سنة ثم وقع

### ﴿ التاريخ من الهجرة النبوية ﴾

فمن سعيد بن المسيب قال جمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه الناس فسالهم من اى يوم يكتب التاريخ فقال على بن ابي طالب من يوم هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وترك ارض الشرك فقطعه عمر وعن سهل بن سعد الساعدي قال اخطأ الناس في العدد ما عدوا من بعثه ولا من وفاته انما عدوا من مقدمه المدينة • وعن ابن عباس قال كان التاريخ من السنة التي قدم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة • وقال قرة بن خالد عن محمد بن عبد الله بن الخطاب قال جاء من

الذين فقال لهم اما تؤرخون تكتبون في سنة كذا وكذا من شهر كذا وكذا فاراد عمر والناس ان يكتبوا من مبعث رسول الله صلعم ثم قالوا من عند وقته ثم ارادوا ان يكون ذلك من الهجرة ثم قالوا من اى شهر فارادوا ان يكون من رمضان ثم بدا لهم فقالوا من المحرم وقال ميون بن مهران رفع الى امير المؤمنين عمر بن الخطاب صلعمه شعبان فقال اى شعبان هو اشعبان الذى نحن فيه او الآتى ثم جمع وجوه الصحابة فقال ان الاموال قد كثرت وما قسمنا منها غير موقت فكيف التوصل الى ما يضبط به ذلك فقالوا يجب ان يعرف ذلك من رسوم الفرس فعندها استخضر عمر الهرمزان وسأله عن ذلك فقال ان لنا حسابا نسميه «ماه روز» معناه حساب الشهور والايام فعربوا الكلمة وقالوا مؤرخ ثم جعلوه اسم التاريخ واستعملوه ثم طلبوا وقتا يجعلونه اولا لتاريخ دولة الاسلام فاتفقوا على ان يكون المبدأ من سنة الهجرة وكانت الهجرة النبوية من مكة الى المدينة وقد تصرم من شهور السنة وايامها المحرم وصفر وايام من ربيع الاول فلما عزموا على تأسيس الهجرة رجعوا القهقرى ثمانية وستين يوما وجعلوا التاريخ من اول محرم هذه السنة ثم احصوا من اول يوم في المحرم الى آخر عمر رسول الله صلعم فكان عشر سنتين وشهرين واما اذا حسب عمره المقدس من الهجرة حقيقة فيكون قد عاش صلعم بعدها تسع سنين واحده عشر شهرا واثنين وعشرين يوما وكان بين مولده صلعم وبين مولد المسيح عليه السلام خمسمائة وثمان وسبعون سنة تنقص شهرين وثمانية ايام  وابتداء تاريخ الهجرة  يوم الخميس اول شهر الله المحرم وبينه وبين الطوفان ثلاثة آلاف وسبعمائة وخمس وثلاثون سنة وعشرة اشهر واثنان وعشرون يوما وبينه وبين تاريخ الاسكندر المقدوني الرومى بن فيليب تسعمائة واحدى وستون سنة سنة اربعة وخسون

يوما تكون من السنين الشمسية تسعمائة واثنان وثلثون سنة  
وماثنان وتسعة ومائون يوما منها تسعة اشهر وتسعة عشر يوما  
وينسب وبين تاريخ القبط ثلثمائة وسبع وثلثون سنة وتسعة  
وثلثون يوما وقال ابن ماشاء الله ان انتقال المهر من الثلثة الهوائية  
التي هي برج الجوزاء دولتها الى برج السرطان ومثلثة المائة التي  
كانت دولة الاسلام فيها عند تمام ستة آلاف وثلثمائة وخمس  
واربعين سنة وثلاثة اشهر وعشرين يوما من وقت القران الاول  
الواقع في بدء التحرك بمعنى خلق آدم عليه السلام وان القران من هذه  
الثلثة وقع في اربع درج ودقيقة واحدة من برج العقرب وهو قران  
الله الاسلامية قال وفي السنة الثانية من هذا القران ولد رسول الله  
صالم وكان بين دخول الشمس برج الحمل في هذه السنة وبين اول  
يوم من سنة الهجرة سنون فارسية عدتها احدى وخمسون سنة  
وثلاثة اشهر وثمانية ايام وست عشرة ساعة فكان من وقت الطوفان  
الى وقت قران الله ثلاثة آلاف وتسعمائة واثنان عشرة سنة وستة  
اشهر واربعة عشر يوما وزعت اليهود ان من آدم عليه السلام  
الى سنة الهجرة اربعة آلاف واثنين واربعين سنة وثلاثة اشهر  
وزعت النصارى ان بينهما خمسة آلاف وتسعمائة وتسعين سنة  
وثلاثة اشهر وزعت المجوس اعني الفرس ان بينهما اربعة آلاف ومائة  
واثنين وثمانين سنة وعشرة اشهر وتسعة عشر يوما ﴿وقد عرفت﴾  
ان شهور تاريخ الهجرة قرية وايام كل سنة منها عدتها ثلثمائة  
واربعة وخمسون يوما وخمس وسدس يوم وجب الاحكام الشرعية  
مبنية على رؤية الهلال عند جميع فرق الاسلام ما عدا الشيعة فان  
الاحكام مبنية عندهم على عمل شهور السنة بالحساب على ما ذكره  
المقرري في ذكر القاهرة وخلقائها \* ثم لما احتاج منجموا الاسلام  
الى استخراج ما لا بد منه من معرفة الاهل وسعت القبله وغير ذلك

بنوا ازيابهم على التاريخ العربي وجعلوا شهور السنة العربية شهرا كاملا وشهرا ناقصا وابتدأوا بالمحرم اقتداء بالصحابه رضى الله عنهم فجعلوا المحرم ثلثين يوما وصفر تسعة وعشرين يوما وربع الاول ثلثين يوما وربع الآخر تسعة وعشرين يوما وجادى الاول ثلثين يوما وجادى الآخرة تسعة وعشرين يوما ورجب ثلثين يوما وشعبان تسعة وعشرين يوما ورمضان ثلثين يوما وشوال تسعة وعشرين يوما وذا القعدة ثلثين يوما وذا الحجة تسعة وعشرين يوما وزادوا من اجل كسر اليوم الذى هو خمس وسدس يوما فى ذى الحجة اذا صار هذا الكسر أكثر من نصف يوم فيكون شهر ذى الحجة فى تلك السنة ثلثين يوما ويسمون تلك السنة كبسة ويصير عددها ثلثمائة وخمسة وخمسين يوما ويجتمع فى كل ثلثين من الكبس احد عشر يوما والله اعلم وسأنى الكلام على تاريخ الهجرة اوسع من هذا انشاء الله تعالى ﴿ واما تاريخ الفرس ﴾ ويعرف ايضا بتاريخ يزدرج فانه من ابتداء تلك يزدرج بن شهر ياربى كسرى ابرويز ارخ به الفرس من اجل ان يزدرج قام فى المملكة بعدما تبدا ملك فارس واستولى عليها النساء والمغلوبون وهو ايضا آخر ملوك فارس وبقتله تمزق ملكهم واول هذا التاريخ يوم الثلاثاء وبينه وبين تاريخ الهجرة تسع سنين وثلثمائة وثمانية وثلثون يوما وايام سنة هذا التاريخ تنقص عن السنة الشمسية ربع يوم فيكون فى كل مائة وعشرين سنة شهر واحد ولهم فى كبس السنة اراء ليس هذا موضع ايرادها وعلى هذا التاريخ يعتمد فى زماننا اهل العراق وبلاد الجهم وهذه اسماء شهورهم « فروردين » « ماردى » « بهشت » « خرداد » « تير » « مرداد » « شهر يور » « مهرابان » « آذر » « دى » « بهمن » « اسفندار » جعلوا كل شهر منها ثلثين يوما وزادوا خمسة ايام فى آخر اسفندار وسموها خمسة مسترقة ولهم لكل يوم من ايام

هذا الشهر اسم معلوم ﴿ واما تاريخ الهند ﴾ ويقال له في  
لسانهم « سبت واساكا » فهذه اسماء شهورهم « چيت » « يساكهه »  
« جيهه » « اساره » « ساون » « بهادون » « كوار » « كاتك »  
« اكهن » « پوس » « ماكهه » « بهاسكن » وينسب هذا  
التاريخ الى بكرماجيت وهو كبيرهم من بين ملوك الهند ومداره على  
السنين الشمسية كفعل غيرهم من العجم ﴿ واما تاريخ البريطانية ﴾  
وهي النصراني ملوك الهند اليوم فهو على سنى الروم كما تقدم وهذه  
اسماء شهورهم الاثني عشر على لغتهم « جنورى » « فبراير » « مارچ »  
« اپريل » « ماى » « جون » « جولای » « اگست » « سبتمبر »  
« اكتوبر » « نوفمبر » « ديسمبر » فالاربعة الاشهر منها وهي ابريل  
وجون وسبتمبر ونوفمبر ثلثون يوما والسبعة الشهور الباقية ما خلا  
فبراير احدى وثلثون يوما واما فبراير فهو ثمانية وعشرون  
يوما ويجعلونه في السنة الرابعة تسعة وعشرين يوما ويسمونها الكبيسة  
ومبدأ هذا التاريخ من ولادة المسيح بن مريم عليهما السلام والله اعلم  
ولله عاقبة الامور

﴿ ذكر ابتداء الدول والامم والكلام على الملاحم والكشف ﴾  
﴿ عن مسمى الجفر ﴾

اعلم ان من خواص النفوس البشرية التشوف الى هواقب امورهم وعلم  
ما يحدث لهم من حياة وموت وخير وشر سيما الحوادث العامة كحرفة  
ما بقى من الدنيا ومعرفة مدد الدول او تفاوتها والتطلع الى هذا طبيعة  
البشر مجبولة عليه ولذلك نجد الكثير من الناس يتشوقون الى  
الوقوف على ذلك في المنام والاعخبار من الكهان لمن قصدهم بمثل  
ذلك من الملوك والسوقة معروفة ولقد نجد في المدن صنفا من الناس

يتهلون المعاش من ذلك لعلهم يحرص الناس عليه فيقفون لهم في الطرقات والدكاكين يتعرضون لمن يسألهم عنه فتدو عليهم وروح نسوان المدينة وصبياتها وكثير من ضغفه العقول يستكشفون عواقب امرهم في الكسب والجاه والمعاش والمعاشره والعداوة وامثال ذلك ما بين خط في الرمل ويسمونه النجم وطرق بالحصى والحبوب ويسمونه الحاسب ونظرا في المرايا والمياه ويسمونه ضارب المتدل وهو من المنكرات الغاشية في الامصار لما تقرر في الشريعة من ذم ذلك وان البشر محجوبون عن الغيب الا من اطلعه الله عليه من عنده في يوم او ولاية واكثر ما يعتنى بذلك ويتطلع اليه الامراء والملوك في آمان دولهم ولذلك انصرف العناية من اهل العلم اليه وكل امة من الامم يوجد لهم كلام من كاهن او منجم او ولي في مثل ذلك من ملك يرتقبونه او دولة يتحدثون انفسهم بها وما يحدث لهم من الحرب والملاحم ومدة بقاء الدولة وعدد الملوك فيها والتعرض لاسمائهم ويسمى مثل ذلك الحدثان وكان في العرب الكهان والعرافون يرجعون اليهم في ذلك وقد اخبروا بما سيكون للعرب من الملك والدولة كما وقع لشق في تأويل رؤيا ربيعة بن نصر من ملوك اليمن اخبرهم بملك الحبشة بلادهم ثم رجوعها اليهم ثم ظهور الملك والدولة للعرب من بعد ذلك وكذا تأويل سطيج رؤيا المويذان حين بعث اليه كسرى بها مع عبد المسيح واخبرهم بظهور دولة العرب وكذا كان في جيل البركهان من اشهرهم موسى بن صالح من بني يقرن ويقال من غرة وله كانت حدائبة على طريقة الشعر برطانتهم وفيها حدثان كثير وعظمه فيما يكون لثانة من الملك والدولة بالغرب وهي متداولة بين اهل الجبل وهم يزعمون تارة انه ولي وتارة انه كاهن وقد يزعم بعض مزاعمهم انه كان نبيا لان تاريخه عندهم قبل الهجرة بكثير والله اعلم وقد يستند الجبل الى خبر الانبياء ان كان لمهدم كما وقع لبني اسرائيل فان انبياءهم المتعاقبين فيهم كانوا يخبرونهم بمثل ما عندما يضرهم

في السؤال عنه واما في الدولة الاسلامية فوقع منه كثير فيما يرجع الى بقاء الدنيا ومدتها على العموم وفيما يرجع الى الدولة واجارها على الخصوص وكان المعتقد في ذلك في صدر الاسلام آثارا منقولة عن الصحابة وخصوصا مسلمة بنى اسرائيل مثل كتب الاحبار وذهب بن منه وامثالهما وربما اقتبسوا بعض ذلك من غواهر مأثورة وتاويلات محتملة ووقع بلعمر وامثاله اهل البيت كثير من ذلك مستخدم فيه والله اعلم الكشف بما كانوا عليه من الولاية واذا كان مثله لا ينكر من غيرهم من الاولياء في ذورهم واصحابهم وقد قال صلح ان فيكم محدثين فهم اولى الناس بهذه الرتب الشريفة والكرامات الموهوبة واما بعد صدر الملة وحين خلق الناس على العلوم والاصطلاحات وترجت كتب الحكماء الى اللسان العربي فاكثر معتمدون في ذلك كلام المنجمين في الملك والدول وسائر الامور العامة من القرائن وفي الموالي والمساائل وسائر الامور الخاصة من الطوائع اياها وهي شكل الفلك عند حدوثها وقد يستندون في حدثان الدول على الخصوص الى كتاب الجفر ويرجعون ان فيه علم ذلك كله من طريق الآثار والهجوم لا يزيدون على ذلك ولا يعرفون اصل ذلك ولا مستنده فاعلم ان كتاب الجفر كان اصله ان هارون بن سعيد الجبلي وهو راس الزيدية كان له كتاب يروي عن جعفر الصادق وفيه علم ما سبق لاهل البيت على العموم ولبعض الاشخاص منهم على الخصوص وقع ذلك لجعفر ونظائره من رجالهم على طريق الكرامة والكشف الذي يقع لثلاث من الاولياء وكان مكتوبا عند جعفر في جلد ثور صغير قرواه عنه هارون الجبلي وكتبه وسماه « الجفر » باسم الجلد الذي كتب منه لان الجفر في اللغة هو الصغير وصار هذا الاسم علما على هذا الكتاب عندهم وسكان فيه تفسير القرآن وما في بطنه من غرائب المعاني مروية عن جعفر الصادق وهذا الكتاب لم تحصل روايته ولا عرف عينه وانما يظهر منه شواذ

من الكلمات لا يصحها دليل ولو صح السند الى جعفر الصادق لكان فيه نعم المستند من نفسه او من رجال قومه فهم اهل الكرامات وقد صح عنه انه كان يحذر بعض قرابته بوقائع تكون لهم قدس يصح كما يقول وقد حذر يحيى ابن ٤٤ زيد من مصر وعصاه فخرج وقتل بالجوزجان كما هو معروف واذا كانت الكرامة تقع لغيرهم فاطنك بهم علما ودينا وانارا من النبوة وعناية من الله بالاصل الكريم تشهد لقروعه الطيبة وقد ينقل بين اهل البيت كثير من هذا الكلام غير منسوب الى احد وفي اخبار دولة السيدين كثيرا منه وانظر الى ما حكاه ابن الدقيق في لقاه ابي عبدالله الشيعي لعبد الله المهدي مع ابنه محمد الحبيب وما حدث له به وكيف بعثه الى ابن حوشب داعيتهم باليمن فامر به بالخروج الى المغرب وبث الدعوة فيه على علم لقنه ان دعوته تتم هناك وان عبدالله لما بنى المهديّة بعد استفعال دولتهم بافرقية قال بنتها ليعتصم بها الفواطم ساعة من نهار واراها موقف صاحب الحمار ابي يزيد بالمهديّة وكان يسأل عن مشي موقفه حتى جاء الخبر ببلوغه الى المكان الذي عنده جده عبدالله فايقن بالظفر وبرز من البلد فهرمه واتبعه الى ناحية الزاب فظفر به وقتله ومثل هذه الاخبار عندهم كثيرة واما المجمون فيستندون في حدثان الدول الى الاحكام الجبروتية اما في الامور العامة مثل الملك والدول فمن القرانات وخصوصا بين الطويين وذلك ان الطويين زحل والمشتري يقترنان في كل عشرين سنة مرة ثم يعود القران الى برج آخر في تلك الثلاثة من الثلاث الايمن ثم بعده الى آخر كذلك الى ان يتكرر في الثلاثة الواحدة ثلثي عشرة مرة تستوى بوجه الثلاثة في ستين سنة ثم يعود فيستوى بها في ستين سنة ثم يعود ثالثة ثم رابعة فيستوى في الثلاثة بثلثي عشرة مرة واربع عودات في مائتين واربعين سنة ويكون انتقاله في كل برج على الثلاث الايمن وينقل من

الثالثة الى الثالثة التي تليها احدى البرج الذي يلي البرج الاخير من القران الذي قبله في الثالثة وهذا القران الذي هو قران العلويين ينقسم الى كبير وصغير ووسط فالكبير هو اجتماع العلويين في درجة واحدة من الفلك الى ان يعود اليها بعد تسعمائة وستين سنة مرة واحدة والوسط هو اقتران العلويين في كل ثلاثة اثنى عشرة مرة وبعد مائتين واربعين سنة ينتقل الى مثلكة اخرى والصغير هو اقتران العلويين في درجة برج وبعد عشرين سنة يفتقران في برج آخر على تثلثه الايمن في مثل درجه او دقائقه مثال ذلك وقع القران في اول دقيقة من الحمل وبعد عشرين يكون في اول دقيقة من القوس وبعد عشرين يكون في اول دقيقة من الاسد وهذه كلها نارية وهذه كلها قران صغير ثم يعود الى اول الحمل بعد ستين سنة ويسمى دور القران وعود القران وبعد مائتين واربعين ينتقل من النارية الى الترابية لانها بعدها وهذا قران وسط ثم ينتقل الى الهوائية ثم المائية ثم يرجع الى اول الحمل في تسعمائة وستين سنة وهو الكبير والقران الكبير يدل على عظام الامور مثل تغير الملك والدولة وانتقال الملك من قوم الى قوم والوسط على ظهور المغلبيين والطلالين للملك والصغير على ظهور الخوارج والدعاة وخراب المدن او عمراتها ويقع اثنا هذه القراتان قران الحسين في برج السرطان في كل ثلثين سنة مرة ويسمى الرابع وبرزج السرطان هو طالع العلم وفيه وبال زحل وهبوط المريج فتحظم دلالة هذا القران في الفسق والحروب وسفك الدماء وظهور الخوارج وحركة الساسك وعصيان الجند والويله والفتن ويدوم ذلك او ينتهي على قدر السعادة والنعوسة في وقت قرانهما على قدر تيسر الدليل فيه قال جراس بن اجد الحاسب في الكتاب الذي افه لنظام الملك ورجوع المريج الى المغرب له اثر عظيم في الملة الاسلامية لانه كان دليلها ظلولة النبوى كان عند قران

العلويين يبرج العقرب فلما رجع هناك حدث التشویش على الخلفاء وكثر المرض في اهل العلم والدين ونقصت احوالهم وربما انهدم بعض بيوت العبادة وقد يقال انه كان عند قتل علي رضي الله عنه ومروان من بني امية والتوكل من بني العباس فاذا روعيت هذه الاحكام مع احكام القرائن كانت في غاية الاحكام \* قال ابو معشر في كتاب القرائن « القسمة اذا انتهت الى السابعة والعشرين من الحوت فيها شرف الزهرة ووقع القران مع ذلك يبرج العقرب وهو دليل العرب ظهرت حينئذ دولة العرب وكان منهم نبي ويكون قوة ملكه ومدته على ما بقى من درجات شرف الزهرة وهي احدى عشرة درجة بتقريب من برج الحوت ومدة ذلك ستمائة وعشر سنين وكان ظهور ابي مسلم عند انتقال الزهرة ووقوع القسمة اول الحمل وصاحب الجدل المشتري وسبق قول شادان البلخي وغيره في انتهاء مدة تلك الملة \* قال جراس سأل هرمز افرد الحكيم عن مدة اردشير وولده وملوك الساسانية فقال دليل ملكه المشتري وكان في شرفه فيعطى اطول السنين واجودها اربعمائة وسبعا وعشرين سنة ثم تزيد الزهرة وتكون في شرفها وهي دليل العرب فيملكون لان طالع القران الميزان وصاحبه الزهرة وكانت عند القران في شرفها فدل انهم يملكون الف سنة وستين سنة قال جراس وانتقل القران الى المثلثة المائبة من برج الحوت يكون سنة ثلث وستين وثمانائة ليزدجرد وبعدها الى برج العقرب حيث كان قران الملة سنة ثلث وخمسين قال والذي في الحوت هو اول الانتقال والذي في العقرب يستخرج منه دلائل الملة قال وتحويل السنة الاولى من القرن الاول في المثلثات المائبة في ثاني رجب سنة ثمان وستين وثمانمائة ولم يستوف الكلام على ذلك \* واما مستند النجسين في دولته على الخصوص فخر القران الاوسط وهبأة الفلك عند وقوعه لانه دلالة عندهم على حدوث

الدولة وجهاتها من العبران والفاثيين بها من الامم وعدد ملوكهم واسماهم واعمارهم وتحملهم واديانهم وهواشدهم وحروبهم كما ذكر ابو عسشر في كتابه في القرائات وقد توجد هذه الدلالة من القرائان الاصغر اذا كان الاوسط دالا عليه فن هذا يوجد الـكـلام في الدول وقد كان يعقوب بن اسحق الكندي منهم الرشيد والمأمون وضع في القرائات الكائنة في الله كتابا سماه « الشيعة بالجفر » باسم كتابهم المنسوب الى جعفر الصادق وذكر فيه فيما يقال حدثان دولة بني العباس وانها نهايته واثار الى انقراضها والحادثة على بغداد انما تقع في انتصاف المائة السابعة وان بانقراضها يكون انقراض الله ولم تقف على شيء من خبر هذا الكتاب ولا رايها من وقف عليه ولعله غرق في كتبهم التي طرحها هلاكوا ملك التتر في دجله عند استيلائهم على بغداد وقتل المستعصم آخر الخلفاء وقد وقع بالغرب جزء منسوب الى هذا الكتاب بسمونه الجفر الصغير والظاهر انه وضع لبني عبد المؤمن لذكر الاولين من ملوك الموحيدين فيه على التفصيل ومطابقة من تقدم عن ذلك من حديثه وكتب ما بعده وكان في دولة بني العباس من بعد الكندي منجمون وكتب في الحديث وانظر ما نقله الطبري في اخبار المهدي عن ابي بديل من اصحاب صنائع الدولة قال بعث الى الربيع والحسن في غزائهما مع الرشيد ايام ابيه فجنتهما جوف الليل فاذا عندهما كتاب من كتب الدولة يعني الحديثان واذا مدة المهدي فيه عشر سنين فقلت هذا الكتاب لا يخفى على المهدي وقد مضى من دولته ما مضى فاذا وقف عليه كنتم قد نعيتم اليه نفسه قال لا يا الحيلة فاستدعيت عبسة الوراق مولى آل بديل وقتلت له نسخ هذه الورقة واكتب مكان عشر اربعين ففعل فوالله لولا اني رأيت العشرة في تلك الورقة والاربعين في هذه ما سكنت اشك انها هي ثم

كتب الناس من بعد ذلك في حدثان الدول منطلوما ومشورا  
 ورجزا ماشاء الله ان يكتبوه بايدي الناس متفرقة كثير منها وتسمى  
 « الملاح » وبعضها في حدثان الله على العموم وبعضها في دولة على  
 الخصوص وكلها منسوبة الى مشاهير من اهل الخليفة وليس منها  
 اصل يعتمد على روايته عن واضعه النسب اليه فمن هذه الملاح  
 بالغرب قصيدة ابن مرانة من بحر الطويل على روى الراى وهى متداولة  
 بين الناس وتحسب العامة انها من الحدثان الامام فيطلقون الكثير  
 منها على الحاضر والمستقبل والذي سمعته من شيوخنا انها مخصوصة  
 بدولة لمتونة لان الرجل كان قبيل دولتهم وذكر فيها استيلائهم على  
 سبتة من يد موالى بنى جود وملكهم لعدوة الاندلس ومن الملاح  
 يد اهل الغرب ايضا قصيدة تسمى النبعة اولها

• طربت وما ذاك منى طرب • وقد يطرب الغائب الغضب •  
 قريبا من خمسمائة بيت او الف فيما يقال ذكر فيها كثيرا من دولة  
 الموحدين و اشار فيها الى الفاطمى وغيره والظاهر انها مصنوعة  
 ومن الملاح بالغرب ايضا ملحبة من الشعر الزجل منسوبة لبعض  
 اليهود وذككر فيها احكام القرائات لعصره العلويين والهييين  
 وغيرهما وذكر منته قتلا بفاس وكان كذلك فيما زعموه واياته  
 نحو الخمسمائة وهى في القرائات التى دلت على دولة الموحدين ومنها  
 قصيدة ابن الابار في حدثان دولة بنى ابي حفص بتونس من الموحدين  
 ومنها ملحبة الهوثنى على لغة العامة في عروض البلد والغالب عليها  
 الوضع لانه لم يصح منها قول الا على تأويل تعرفه العامة او المحرف  
 فيه من يتعلمها من الخاصة ومنها ملحمة ابن العربى الخاتى في كلام  
 طويل شبه الانغاز لا يعلم تأويله الا الله تعالىه اوقافى عديدة ورموز  
 ملفوزة واشكال حيوانات تامة ورؤوس مقطعة وتماثيل من حيوانات  
 غريبة وفي آخرها قصيدة على روى الامم والغالب انها كلها غير

صحبه لانها لم تنشأ عن اصل على من نجاهه ولا غيرها وهناك  
ملاحم اخرى منسوبة لابن سينا وابن عقب وليس في شيء منهما  
دليل على الصحة لان ذلك انما يؤخذ من القرائن وملحمة اخرى  
من حدثان دولة الترك منسوبة الى رجل من الصوفية يسمى الباجرقي  
وكلها الغاز بالحروف والقالب انما موضوعه ومثل صنعتها كان في  
القديم كثيرا ومعروف الانهال وعند اهل الهند قصيدة فارسية  
وملحمة منسوبة الى الشاه نعمه الله الولي الهندي فيها  
حدثان دولة التيمورية التي كانت بالهند والظاهر انما مصنوعه  
ولم يصح شيء مما ذكر فيها الا بتأويل بعيد وتكلف طويل لا يلتفت  
الى مثلها وحكي المؤرخون لاخبار بغداد انه كان بها ايام المعتدر وراق  
ذي يعرف بالدانيالي يبل الاوراق ويكتب فيها بخط حقيق يرمز فيه  
يعرف من اسماء اهل الدولة ويشير بها الى ما يعرف ميلهم اليه من  
احوال الرفعة والجاه فكانها ملاحم ويحصل على ما يريده منهم من  
الدنيا وذكر فيها كوائن اخرى وملاحم مما وقع وبما لم يقع ونسب  
جميعه الى دانيال قال ابن خلدون ولقد سألت اكل الدين ابن شيخ  
الحنفية من الهمم بالديار المصرية عن هذه الملحمة وعن هذا الرجل  
الذي تنسب اليه من الصوفية وهو الباجرقي وكان عارفا بطرائقهم  
فقال كان من القلندرية المبتدعة في خلق الحيلة وكان يتحدث عما  
يكون بطريق الكشف ويؤي الى رجال معينين عنده ويلغز عليهم  
بحروف يعينها في ضمنها لمن يراه منهم وربما يظهر نظم ذلك في  
آيات قليلة كان يتأهدها فتوقلت عنه وولع الناس بها وجعلوها  
"ملحمة مرموزة وزاد فيها الخراصون من ذلك الجنس في كل عصر  
وشغل العامة بفك رموزها وهو امر ممتنع اذ الرمز انما يهدي الى  
كشفه فانون يعرف قبله ويوضع له واما مثل هذه الحروف فدلالتها  
على المراد منها مخصوصة بهذا النظم لا يتجاوزها فرائد من كلام هذا

الرجل الفاضل شفاء لما كان في النفس من امر هذه اللحمة وما كنا  
 لنبتهدي لولا ان هدانا الله والله سبحانه وتعالى اعلم وبه التوفيق  
 وهو المستعان

### ﴿ ذكر ما قيل في مدة ايام الدنيا ماضيها وبلقيها ﴾

اعلم ان الناس قد اختلفوا قديما وحديثا في هذه المسألة فقال قوم  
 من القدماء الاول بالاكوار والادوار وهم « الدهرية » وهؤلاء هم  
 القائلون بعود العوالم كلها على ما كانت عليه بعد الوف من  
 الستين معدودة وهم في ذلك غالطون من جهة طول ادوار النجوم  
 وذلك انهم وجدوا قوما من الهند والفرس قد عملوا ادوارا للنجوم  
 ليصححوا بها في كل وقت مواضع الكواكب فظنوا ان العدد المشترك  
 لجمعها هو عدد سني العالم او ايام العالم واته كلما مضى ذلك العدد  
 صادت الاشياء الى حالها الاول وقد وقع في هذا الظن ناس كثير  
 مثل ابي معشر وغيره وتبع هؤلاء خلق وانت تفق على فساد  
 هذا الظن ان كنت تخبر من العدد شيئا ما وذلك انك اذا طلبت  
 عددا مشتركا بعدة اعداد معلومة فانت تقدر ان تضع لكل ربيع اياما  
 معلومة كالذي وضعه الهند والفرس فهؤلاء حيث جهلوا صورة  
 الحال في هذه الادوار ظنوا انها عدد ايام العالم فتعطلن ترشد  
 وعند هؤلاء ان الدور هو اخذ الكواكب من نقطة وهي سائرة  
 حتى تعود الى تلك النقطة وان الكور هو استئناف الكواكب في  
 ادوارها سيرا آخر الى ان تعود الى مواضعها مرة بعد اخرى وزعم  
 اهل هذه المقالة ان الادوار مقصورة في انواع خمسة ﴿ الاول ﴾  
 ادوار الكواكب السيارة في افلاك تدويرها ﴿ الثاني ﴾ ادوار مراكز  
 افلاك التدوير في افلاكها الجامعة ﴿ الثالث ﴾ ادوار افلاكها الحاملة في

تلك البروج ﴿ الرابع ﴾ ادوار الكواكب الثابتة في فلك البروج •  
 ﴿ الخامس ﴾ ادوار الفلك المحيط بالكل حول الاركان الاربعة وهذه  
 الادوار المذكورة منها ما يكون في كل زمان طويل مرة واحدة  
 ومنها ما يكون في كل زمان قصير مرة واحدة فاقصر هذه الادوار  
 ادوار الفلك المحيط بالكل حول الاركان الاربعة فانه يدور في كل  
 اربع وعشرين ساعة دورة واحدة وباقي الادوار يكون في ازمة  
 اخر اطول من هذه لا حاجة لنا في هذه المسألة الى ذكرها قالوا  
 وادوار الكواكب الثابتة في فلك البروج تكون في كل سنة وثلثين  
 الف سنة شمسية مرة واحدة وحينئذ تنقل اوجات الكواكب  
 وجوزهراتها الى مواضع حضياتها ونوهراتها وبالعكس فيوجب  
 ذلك عندهم عود العوالم كلها الى ما كانت عليه من الاحوال  
 في الزمان والمكان والاشخاص والاموال بحيث لا يتخالف ذرة واحدة  
 وهم مع ذلك يختلفون في كمية ما مضى من ايام العالم وما بقى فقال  
 البراهمة من الهند في ذلك قولاً غريباً وهو ما حكاه عنهم الاستاذ  
 ابو الريحان محمد بن احمد البيروني في « كتاب القانون السعدي » انهم  
 يسمون الطبيعة باسم ملك يقال له براهيم ويزعمون انه يحدث محصور  
 الموت بين مبدأ وانهاء عمره كعمرها مائة سنة برهومية كل سنة منها  
 ثلثمائة وستون يوماً زمان النهار بقدر مدة دوران الافلاك والكواكب  
 لاثارة الكون والفساد وهذه المدة بقدر ما بين كل اجتماعين للكواكب  
 السبعة في اول برج الحمل باوجاتها وجوزهراتها ومقدارها اربعة  
 آلاف الف سنة وثلثمائة الف سنة وعشرون الف سنة  
 سنة شمسية وهو زمان اثني عشر الف دورة للكواكب الثابتة  
 على ان زمان الدورة الواحدة ثلثمائة الف وستون الف سنة  
 شمسية واسم هذا النهار بلفتهم « الكليه » وزمان الليل عندهم كزمان  
 النهار وفي الليل تسكن التهركات وتستريح الطبيعة من اثارة الكون

والقياد ثم يثور في مبدأ اليوم الثاني بالحركة والتكون فيكون زمان  
اليوم ببلته من سني الناس ثمانية آلاف الف الف سنة وستائة  
الف الف سنة واربعين الف الف سنة فاذا ضربنا ذلك في ثلثائة  
وستين تبلغ سنوايام السنة البرهومية ثلثة آلاف الف الف الف  
سنة وعشرة آلاف الف الف سنة واربعائة الف الف سنة  
شمسية فاذا ضربنا هذا في مائة يبلغ عمر الملك الطبيعي البرهومي من  
سني الناس ثلثائة الف الف الف الف سنة واحد عشر الف الف  
الف سنة واربعين الف الف سنة شمسية فاذا تمت هذه السنون بطل  
العالم عن الحركة والتكون ماشاء الله ثم يستأنف من جديد على  
الوضع المذكور وقسموا زمان النهار المذكور الى تسع وعشرين  
قطعة سيموا كل اربع عشرة قطعة منها « نوبا » وسيموا الخمس عشرة  
قطعة الباقية « فصولا » وجعلوا كل نوبة محصورة بين فصلين وكل  
فصل محصورا بين نوبتين وقدموا زمان الفصل على النوبة الى  
تمام المدة وزمان الفصل هو خسا الدور والدور جزء من الف جزء  
من المدة فاذا قسمنا المدة على الف يحصل زمان الدور اربعة آلاف  
سنة وثلثائة الف سنة وعشرين الف سنة وخمسة اعني زمان  
الفصل الف الف سنة وسبعمائة الف سنة وثمانية وعشرون الف سنة  
وزمان النوبة عندهم احد وسبعون دورا مقدارها من السنين ثلثائة  
الف الف سنة وستة آلاف الف سنة وسبعمائة الف سنة وعشرون  
الف سنة وقد قسموا الدور ايضا باربع قطع اولها اعظمها وهي  
مدة الفصل المذكور وثانيها ثلثة ارباع الفصل ومدتها الف الف  
سنة وثالثا الف سنة وستة وتسعون الف سنة ورابعا نصف  
الفصل ومدته ثلثائة الف سنة واربعه وستون الف سنة ورابعة  
ربع الفصل وهو عشر الدور المذكور ومدته اربعائة الف سنة واثنان  
وثلاثون الف سنة ولكل واحد من هذه القطع الاربعة اسم يعرف به

فلم القطعة الرابعة عندهم • كلكال • لانهم يزعمون انهم في  
زمانها وان الذي مضى من عمر الملك الطبيعى على زعم حكمهم  
الاعظم السحي عندهم • برهمكوت • ثمان سنين وخمسة اشهر واربعة  
ايام وعن الآن في نهار اليوم الخامس من الشهر السادس من السنة  
التاسعة ومضى من النهار الخامس ست ثوب وسبعة فصول وسبعة  
وعشرون دورا من التوبة السابعة وثلاث قطع من الدور المذكور اعني  
تسعة اعشاره ومضى من القطعة الرابعة اعني من اول كلكال الى هلاك  
• شككال • عظيم ملوكهم الواقع في آخر سنة ثمان وثمانين وثلثمائة  
للاسكندر ثلاثة آلاف سنة ومائة سنة وتسع وسبعون سنة وقال انما  
عرفنا هذا الزمان من علم الهى وقع الينا من عظماء انبيائنا المتألهين  
رواياتهم جيلا بعد جيل على بمر الدهور والازمان وزعموا ان مبدأ  
كل دور او فصل او قطعة او توبة تصدد ازمته العوالم وتنتقل من  
حال الى حال وان الماضى من اول كلكال الى شككال ثلثة آلاف ومائة  
وتسع وسبعون سنة والماضى من التهان المذكور الى آخر سنة ثمان  
وثمانين وثلثمائة للاسكندر الف الف سنة وتسعمائة الف الف  
سنة واثنان وسبعون الف الف سنة وتسعمائة الف سنة وسبعة  
واربعون الف سنة ومائة سنة وسبع وسبعون سنة فيكون الماضى  
من عمر الملك الطبيعى الى آخر هذه السنة سنة وعشرين الف الف  
الف الف سنة وثلثمائة الف الف الف سنة وخمسة عشر الف الف  
الف سنة وسبعائة الف الف سنة واثنين وثلثين الف الف سنة  
وتسعمائة الف سنة وسبعة واربعين الف سنة ومائة سنة وتسعا  
وسبعين سنة فاذا زدنا عليها الباقي من تاريخ الاسكندر بعد نقصان  
السنين المذكورة منه تحصل الماضى من عمر الملك بالوقت المفروض والله اعلم  
بحقيقته ذلك • قال الخطا والايفر • في ذلك قولنا اعجب من قول  
الهند واغرب على ما نقلته من زيغ ادوار الانوار وقد نلخص

هذا القول من كتب اهل الصين وذلك انهم جعلوا مبادئ سنهم مبنية على ثلاثة ادوار \* الاول \* يعرف بالعشري فمدة عشر سنين لكل سنة منها اسم يعرف به \* والثاني \* يعرف بالدور الاثني عشري وهو اشهرها خصوصا في بلاد الترك يسمون سنه باسماء حيوانات بلغة الخطا والايغر \* والثالث \* مركب من الدورين جميعا ومدته ستون سنة وبه يؤرخون سني العالم وايامه ويقوم عندهم مقام ايام الاسبوع عند العرب وغيرها واسم كل سنة منها مركب من اسميها في الدورين جميعا وكذلك كل يوم من ايام السنة ولهذا الدور ثلاثة اسماء وهي « شانكون » و « جونكون » و « خاون » ويصير بحسبها مرة اعظم ومرة اوسط ومرة اصغر فيقال دور شانكون الاعظم ودور جانكون الاوسط ودور خاون الاصغر وهذه الادوار يعتبرون سني العالم وايامه وجعلتها مائة وعشرون سنة ثم تدور الادوار الثلاثة عليها مرة اخرى وافق وقوع مبدأ الدور الاعظم في الشهر الاول من سنة ثلث وثلثين وستائة ليرتد جرد واسمها بلغتهم « كادر » وبلغة العرب « سنة القار » وكان دخول اول فروردين هذه السنة من سني العرب يوم الخميس وهو بلغتهم « سن جن » ومن هذا اليوم وعلى هذا التاريخ ترتب مبادئ سنهم وايامهم في الماضي والمستقبل وشهورهم اثنا عشر شهرا لكل شهر منها اسم بلغة الخطا وبلغة الايغر لا حاجة بنا هنا الى ذكرها ويقسمون اليوم الاول بليته اثني عشر قسما كل قسم منها يقال له « جاغ » وكل جاغ ثمانية اقسام كل قسم منها يقال له « كه » ويقسمون اليوم بليته ايضا عشرة آلاف « فتك » وكل فتك منها مائة « مياو » فيصيب كل جاغ ثمانية وثلاثة وثلثين فتكا وثلث فتك وكل كه مائة واربعة افلاك وسدس فتك ويسبون كل جاغ الى صورة من الصور الاثني عشرة ومبدأ اليوم بليته عندهم من نصف الليل وفي منتصف جاغ « ككو » يغير اول النهار وآخره بحسب

الطول والقصر من قبل ان كل جاغ ساعتان مستويتان وفي منتصف النهار يتصف جاغ «يوند» وهم يكسون في كل ثلث سنين قرية شهرا واحدا يسمونه «سيون» ليحفظوا بالكبس مبادى سنى الشمس في زمان واحد من سنة اخرى ويكسون احد عشر شهرا في كل ثلثين سنة قرية ولا يقع عندهم شهر الكبس في موضع واحد بعينه من السنة بل يقع في كل موضع منها وكل شهر عدة ايام اما ثلثون يوما او تسعة وعشرين يوما ولا يمكن عندهم اكثر من ثلاثة اشهر متوالية تامة ولا اكثر من شهرين ناقصين ومبادى شهرهم يوم الاجتماع ان وقع اجتماع النيرين نهرا فان وقع الاجتماع ليلا كان اول الشهر في اليوم الذى بعد الاجتماع وزمان السنة الشمسية بحسب ارسادهم للثلاثة وخسة وستون يوما والقان واربعمائه وستة وثلاثون فنكا والسنة اربعة وعشرون فمما كل قسم منها خمسة عشر يوما والقان ومائة واربعة وثلاثون فنكا وخسة اسداس فنك ولكل قسم من هذه الاقسام اسم وكل سنة اقسام منها فصل من فصول السنة فاسم اول قسم من فصولها «الخن» واوله ايذا حيث تكون الشمس في ست عشرة درجة من برج الدلو وهكذا اوائل كل فصل انما تكون في حدود اواسط البروج الثابت وكان بعد مدخل الخن من اول الدور الستينى في السنة المذكورة احد عشر فنكا وسبعة آلاف وستمائه وستين فنكا واسم مدخله «بى خاينى» وكان بعد دخول السنة الفارسية المذكورة بضع وعشرين يوما ويعد مدخله عن اول الدور في كل سنة بقدر فضل سنة الشمس على سنة الدور وهو خمسة ايام واربعة وعشرون فنكا فان زادت الايام على ستين يوما كان الباقي بعد الخن في تلك السنة عن اول الدور الستينى ويتفاضل البعد بينهما في كل سنة بقدر فضل سنة الشمس على سنة القمر التى هى ثلثمائه واربعة وخمسون يوما وثلثة آلاف وستمائه واثنان وسبعون فنكا

ومقدار الفضل بينهما عشرة ايام وثمانية آلاف وسبعمائة واربعه وعشرون يوما وخمسة آلاف وثمانمائة وستة افلاك نقص منها هذا العدد واحتسب بالباقي فاذا عرفت هذا من حسابهم فاعلم ان عمر العالم عندهم ثلثمائة الف « و » وستون الف وون كل وون عشرة آلاف سنة مضى من ذلك الى اول سنه ثلث وثلثين وستمائة ليرتد جرد وهى دور شانكون الاعظم ثمانية آلاف وون وثمانمائة وون وثلثة وستون ونا وتسعة آلاف وسبعمائة واربعون سنه فتكون المدة العظمى على هذا ثلثة آلاف الف الف الف الف سنه وستمائة الف الف الف الف سنه بهذه الصورة ٣٦٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠ الى السنة المذكورة ثمانية وثمانون الف الف سنه وستمائة الف سنه وتسعة وثلثون الف سنه وسبعمائة سنه واربعون سنه بهذه الصورة ٨٨٦٣٩٧٤٠ ولله غيب السموات والارض واليه يرجع الامر كله وانما ذكرت طرفا من حساب سنى البراهمة وطرفا من حساب سنى الخطا والابغر المستخرج من حساب الصين ليعلم ان ذلك لم يضعه حكماؤهم عبثا « ولا مرما جدد قصير انفه » وكم من جاهل بالتعاليم اذا سمع اقوالهم فى مدة سنى العالم يبادر الى تكذيبهم من غير علم بدليلهم عليه وطريق الحق ان يتوقف فيما لا يعلمه حتى يبين احد طرفيه فيرجعه على الآخر « والله يعلم واتم لا تعلمون » وقال اصحاب السند هند « وممنه دهر الداهران الكواكب واوجياتها وجوزهراتها تجتمع كلها فى اول برج الحمل عند كل اربعة آلاف الف الف سنه وثلثمائة الف الف سنه وعشرين الف الف سنه شمسية وهذه مدة سنى العالم قالوا واذا جمعت برأس الحمل فسدت المكونات الثلث التى يحويها عالم الكون والفساد المعبر عنه بالحياة الدنيا وهذه المكونات هى المعدن والنبات والحیوان فاذا فسدت بقى العالم السفلى خرابا دهر اطويلا الى ان تفرق الكواكب والاوجيات واجوزهرات فى بروج الفلك فاذا

تفرقت فيها بدأ الكون بعد الفساد فعددت احوال العالم السفلى الى الامر الاول وهذا يكون عودا بعد بله الى غير نهاية قالوا ولكل واحد من الكواكب والاوزات والجوزهرات عدة ادوار في هذه المدة يدل على كل دور منها على شئ من المكونات كما هو مذكور في كتبهم مما لا حاجة بنا هنا الى ذكره وهذا القول منتزع من قول البراهمة الذين تقدم ذكرهم في وقال اصحاب الهازروان في من قدماء الهند ان كل ثلثمائة الف سنة وستين الف سنة شمسية يهلك العالم ياسره ويبقى مثل هذه المدة ثم يعود بعينه ويعقبه البدل وهكذا ابدا يكون الحال لا الى نهاية قالوا ومضى من ايام العالم المذكورة الى طوفان لوح عليه السلام مائة الف وثمانون الف سنة شمسية ومضى من الطوفان الى سنة الهجرة المحمدية على صاحبها الصلوة والرحمة ثلثة آلاف وسبعمائة وثلث وعشرون سنة واربعه اشهر وايام وبقى من سنى العالم حتى يتبدى وينفى مائة الف ويضع وسبعون الف سنة شمسية اولها تاريخ الهجرة الذى يؤرخ به اهل الاسلام في وقال اصحاب الازجهير في مدة العالم التى تجتمع فيها الكواكب براس الحمل هي واوزاتها وجوزهراتها جزء من الف جزء من مدة السند هند وهذا ايضا منتزع من قول البراهمة في وقال ابو معشر وابن تيمية في ان بعض القرس يرى ان عمر الدنيا اثنا عشر الف سنة بعدة البروج لكل برج الف سنة فكان ابتداء امر الدنيا في اول الف الحمل لان الحمل واشور والجزوء تسمى اشرف الشرف وينسب الى الحمل الفصل وفيها تكون الشمس في شرفها وعلوها وطول نهارها ولذلك الدنيا كانت الى ثلثة آلاف سنة علوية روحانية طاهرة ولان السرطان والاسد والسنبلة متقصدة فان الشمس تخط من علوها في اول دقيقة من السرطان وكان قدر الدنيا وابنائها منقطا في ثلاثة آلاف الثانية ولان الميزان ابط الهبوط وبئر الابار وعند البرج الذى فيه شرف الشمس دل

على انه اصاب الدنيا فاصكتب اهلها المصيبة والبرزان والقرب والقوس اذا نزلتها الشمس لم تزد الا انحطاطا والايام الانقصاصا فلذلك دلت على البلايا والضيق والشدة والشروحيث تبلغ الاكاف الى اول الجدى الذي فيه اول ارتفاع الشمس واشرافها على شرفها وفيه تزداد الايام طولا والداو والحوت اللذان تزداد الشمس فيهما صعودا حتى تصل لشرفهما فيدل على ظهور الخير وضعف الشر وثبات الدين والعقل والعمل بالمحق والعبد ومعرفة فضل العلم والادب في تلك الثلاثة آلاف سنة وما يكون في ذلك فعلى قدر صاحب الالف والمائة والعشرة وعلى حسب اتفاق الكواكب في اول سرطان صاحب الالف فلا يزال ذلك في زيادة حتى يعود امر الدنيا في آخرها الى مثل ما كان عليه ابتدآؤها وهى في الف الحمل وكلما تقارب آخر كل الف من هذه الالف اشتد الزمان وكثرت البلايا لان اواخر البرج في حدود العوس وكذلك في آخر المئين والعشرات فعلى هذا الاتضاء للدنيا اذا كان الزمان يعود الى الحمل كما بدأ اول مرة وزعموا ان ابتداء الخلق بالهرك كان والشمس في ابتداء الصبر فدار الفلك وجرت اليه وهبت الرياح واتقدت النيران ونحرك سائر الخلائق بما هم عليه من خير وشر والطلع تلك الساعة تسع عشرة درجة من برج السرطان وفيه المشتى وفي البيت الرابع الذى هو بيت العافسة وهو برج البرزان زحل وكان الذنب في القوس والريخ في الجدى والزهرة وعطارد في الحوت ووسط السمكة برج الحمل وفي اول دقيقة منه الشمس وكان القمر في الثور وفي بيت السمادة وكان الرأس في برج الجوزاء وبيت الشتاء وفي تلك الدقيقة من الساعة كان استقبال امر الدنيا فكان خيرا وشرها وانحطاطها وارتفاعها وسائر ما فيها على قدر مجارى البروج والجموم وولاية اصحاب الالف وغير ذلك من احوالها ولان المشتى كان في السرطان في شرفه وزحل في

الميزان في شرفه والريخ والشمس والقمر في اشرافها دلت على  
كأنة جلية فكان نشو العلم وبرز زحل فتولى الالف هو والميزان  
وكان المشتري في الطالع مقبولا وكذلك جميع الكواكب كانت مقبولة  
فدل على بناء العالم وحسن نشوه وكان زحل هو المستولى والعالي  
في الفلك والبرج طويل الطالع فطالت اعمار تلك الالف وقويت  
ابدانهم وكثرت مباهمهم وكون الميزان تحت الارض دل على خفاء  
اول حدوث السلام وعلى ان اهل ذلك الزمان يظنون في عمارة  
الارضين وتشيد البيتان \* ثم ولى الالف الثاني العقرب والريخ  
وكان في الطالع الريخ فدل على القتل في ذلك الالف وسفك الدماء  
والسبي والظلم والجور والخوف والهلع والاحزان والفساد وجور  
الملوك \* وولى الالف الثالث القوس وشاركه عطارد والزهرة بطولوعهما  
وكان الذنب في القوس فدل المشتري على التجدة في تلك الالف  
والشدّة والجلد والبأس والرياسة والعدل وتقسيم الملوك الدنيا  
وسفك الدماء بسبب ذلك ودلت الزهرة على ظهور بيوت العبادّة  
وعلى الانبياء ودل عطارد على ظهور العقل والادب والكلام  
وكون البرج مجمر ادل على انقلاب الخير والشر في تلك الالف  
مرات وعلى ظهور الوان من آيات الحق والعدل والجور \* ثم ولى  
الالف الرابع الجدى وكان فيه الريخ فدل على ما كان في تلك  
الالف من اهراق الدماء ودلت الشمس على ظهور الخير والعلم  
ومعرفة الله تعالى وعبادته وطاعته وطاعة انبيائه والرضيه في  
الدين مع التجاهد والجلد وكون البرج منقلباً هو والبرج الذي  
فيه الشمس دل على انقلاب ذلك في آخرها وظهور الشر والتفرق  
والقسم والقتل وسفك الدماء والغصب في اصناف كثيرة وتحول  
ذلك وتلونه وكون الجدى منقطاً دل على انه يظهر في آخر تلك  
الالف الحسن الشبيه بصفة زحل والريخ وانقطاع العظيمة والحكماء

وبوارهم وارتفاع السفلة وخراب العاقر وعمارة الحراب وكثرة تلون الاشياء \* وولى الف الخامس الدلو بطلوع القمر وكان القمر في الثور فدل الدلو لبرودته وعصره على سقوط العظام وعطشه امرهم وارتفاع السفلة \* والبيد ومحمد الخلاء وظهور الجيش الاسود والسواد وعلى كثرة التقبص والتفكر وظهور الكلام في الاديان ومحبة الخصومات وكون القمر في شرفه يدل على قهر الملوك وظهور ولاية الحق ونفاذ الخير وظهور بيوت العبادة والكف عن الدماء والراحة والسعادة في العامة وثبات ما يكون من العدل والخير وطول المدة فيه وكون البرج مائيا يدل على كثرة الامطار والفرق وآفة من البرد يهلك فيها الكثير \* ويلى الالف السادس برج الحوت بطلوع المشتري والراس فيدل على المحمدة في الناس عامة وعلى الصلاح والخير والسرور وذهاب الشر وحسن العيش ولكل واحد من الكواكب ولاية الف سنة فصار عطاردا خاتما في برج السنبلة \* وزعم ابن بويخت ان من يوم سارت الشمس الى تمام خمس وعشرين من ملك النوشيروان ثلثة آلاف وثمانمائة وسع وستون سنة وذلك في الف الجدى وتدير الشمس ومنه الى اليوم الاول من الهجرة سبع وثمانون سنة شمسية وستة وعشرون يوما ومن الهجرة الى قيام يزجرد تسع سنين وثلثمائة وسبعة وثلاثون يوما فذلك الجميع الى ان قام يزجرد ثلثة آلاف وتسعمائة وست وستون سنة \* وقال ابو معشر \* وزعم قوم من الفرس ان عمر الدنيا سبعة آلاف سنة بعدة الكواكب السبعة \* وزعم ابو معشر ان عمر الدنيا ثلثمائة الف سنة \* وستون الف سنة \* وان الطوفان كان في النصف من ذلك على راس مائة الف وثمانين الف سنة \* وقال قوم \* عمر الدنيا تسعة آلاف سنة لكل كوكب من الكواكب السبعة السيارة الف سنة والراس الف سنة والذنب الف سنة وشرها الف الذنب وان الاعمار طالت

في تدبير آلاف الثلاثة العلوية وقصرت في آلاف الكواكب السفلية ﴿ وقال قوم ﴾ عمر الدنيا تسعة عشر الف سنة بعدد البروج الاثني عشر لكل برج الف سنة وبعدد الكواكب السبعة السيارة لكل كوكب الف سنة ﴿ وقال قوم ﴾ عمر الدنيا احد وعشرون الف سنة بزيادة الف للراس والف للذنب ﴿ وقال قوم ﴾ عمر الدنيا ثمانية وسبعون الف سنة في تدبير برج الحمل اثنا عشر الف سنة وفي تدبير برج الثور احد عشر الف سنة وفي تدبير الجوزاء عشرة آلاف سنة فكانت الاعمار في هذا الربع اطول والزمان اجد ثم تدبير الربع الثاني مدة اربعة وعشرين الف سنة فتكون الاعمار دون ما كانت في الربع الاول وتدبير الربع الثالث خمسة عشر الف سنة وتدبير الربع الرابع سنة آلاف سنة ﴿ وقال قوم ﴾ كانت المدة من آدم الى الطوفان الفين وثمانين سنة واربعة اشهر وخمسة عشر يوما ومن الطوفان الى ابراهيم عليه السلام تسعمائة واثنين واربعين سنة وسبعة اشهر وخمسة عشر يوما فذلك ثلثة آلاف ومائتان وثلث وعشرون سنة ﴿ وقال قوم من اليهود ﴾ عمر الدنيا سبعون الف سنة منحصرة في الف جيل ولقنوا ذلك من قول موسى عليه السلام في صلاته ان الجليل سبعون سنة من قوله في الزبور ان ابراهيم عليه السلام قطع معه الله تعالى عهد بقاء البشر الف جيل فجاء من ذلك ان مدة الدنيا سبعون الف سنة واستظهروا لقولهم هذا بما في التوراة من قوله « واعلم ان الله الهك هو القادر المهيمن الحافظ العهد والمفضل لمحبيه وحافظي وصيائه لالف جيل » وذكر ابو الحسن علي بن الحسين المسعودي في كتاب « اخبار الزمان » عن الاوائل انهم قالوا كان في الارض ثمان وعشرون امة ذات ارواح وايد وبطش وصود مختلفت بعدد منازل القمر لكل منزلة امة منفردة تعرف بها تلك الامم ويرجعون ان تلك الامم كانت الكواكب الثابتة تدبرها وكانوا يعيدونها و يقال لما خلق الله تعالى البروج الاثني

عشر قسم دوايمها في سلطنتها فجعل للعمل اثني عشر الف عام  
والثور احد عشر الف عام والجوزاء، عشرة آلاف عام والسرطان  
تسعة آلاف عام وللأسد ثمانية آلاف عام والسنبلة سبعة آلاف عام  
وللميزان ستة آلاف عام وللقرب خمسة آلاف عام والقوس اربعة  
آلاف عام والجدي ثلثة آلاف عام وللدلو اثني عشر الف عام  
فصار الجميع ثمانية وسبعين الف عام فلم يكن في عالم الحمل والثور  
والجوزاء حيوان وذلك ثلثة وثلثون الف عام فلما كان عالم السرطان  
تكونت دواب الماء وهوام الارض فلما كان عالم الاسد تكونت ذوات  
الارباع من الوحش والبهائم وذلك بعد تسعة آلاف عام من خلق دواب  
الماء والهوام فلما كان عالم السنبلة تكون الانسان الاولان وهما  
« ادمانوس » « وحنانوس » وذلك لتقام سبعة عشر الف عام لخلق  
دواب الماء وهوام الارض ولتقام ثمانية آلاف عام من خلق ذوات الارباع  
وخلقت الارض في عالم الميزان ويقال بل خلقت الارض اولا واقامت  
خالية ثلثة وثلثين الف عام ليس فيها حيوان ولا عالم روحاني ثم  
خلق الله تعالى هوام الماء ودواب الارض وما بعد ذلك على ما تقدم  
ذكره فلما تم اربعة وعشرون الف عام لخلق دواب الماء وهوام الارض  
ولتقام خمسة عشر الف عام من خلق ذوات الارباع وثلثة سبعة  
آلاف عام من لدن تكون الانسانين خلقت الطيور ويقال ان مدة مقام  
الانسانين ونسلهما في الارض مائة الف وثلثة وثلثون الف عام منها  
زحل ستة وخمسون الف عام والمشتري اربعة واربعون الف عام  
والمرجخ ثلثة وثلثون الف عام ويقال ان الامم المخلوقات قبل آدم  
هي كانت الجبلية الاولى وهي ثمان وعشرون امه بازاء منازل القمر  
خلقت من امزجة مختلفة اصلها الماء والهواء والارض والنار فتباين  
خلقها فاما امه خلقت طوالا زرقا ذوات اجنحه كلامهم قرقرمه  
على صفه الاسود ومنها امه ابدانهم ابدان الاسود ورؤوسهم رؤوس

الطير لهم شعور وآذان طوال وكلامهم دوى ومنها امة لها وجهان وجه امامها ووجه خلفها ولها ارجل كثيرة وكلامهم كلام الطير ومنها امة ضعيفة في صور الكلاب لها اذنب وكلامهم همهمة لا يرقى \* ومنها امة تشبه بنى آدم افواههم في صدورهم يصفرون اذا تكلموا صغيرا \* ومنها امة يشبهون نصف انسان لهم عين واحدة ورجل يقفزون بها قفزا ويصيحون كصياح الطير \* ومنها امة لها وجوه كوجوه الناس واصلاب كاصلاب السلاحف في رؤوسهم قرون طوال لا يفهم كلامهم ومنها امة مدورة الوجوه لهم شعور يعض واذنب كاذنب البقر ورؤوسهم في صدورهم لهم شعور وتدى وهم اناث كلهن ليس فيهن ذكر يلتعن من الريح ويلدن امثالهن ولهن اصوات مطربة يجتمع اليهن كثير من هذه الامم لحسن اصواتهن \* ومنها امة على خلق بنى آدم سود وجوههم ورؤوسهم كقوس الغريان \* ومنها امة في خلق الهوام والحشرات الا انها عظيمة الاجسام تأكل وتشرب مثل الانعام \* ومنها امة كوجوه دواب البحر لها اتياب كاتياب الخنازير وآذان طوال ويقال ان هذه الثمانية والعشرين امة تناحلت فصارت مائة وعشرين امة \* وسئل امير المؤمنين على بن ابي طالب رضى الله عنه هل كان في الارض خلق قبل آدم يعبدون الله تعالى فقال نعم خلق الله الارض وخلق فيها الجن يسبحون الله ويقدسونه لا يفترون وكانوا يطيطون الى السمكة ويلقون الملائكة ويسلمون عليهم ويستلمون منهم خبر ما في السماء ثم ان طائفة منهم تمردت وعتت عن امر ربها وبغت في الارض بغير الحق وعدا بعضهم على بعض وجمعدوا الزبوية وكفروا بالله وجعدوا ماسواه وتفايروا على الملائكة حتى سفكوا الدماء واطهروا في الارض الفساد وكثر تقائلهم وعلا بعضهم على بعض واتهم المطيعون لله تعالى

على دينهم وصكان ابليس من الطائفة الطيبة لله والمسيحين له  
وكان يصعد الى السماء فلا يحبب عنها الحسن طاعته \* وروى  
ان الجن كانت تفرق على احدى وعشرين قبيلة وان بعد خمسة  
آلاف سنة ملكوا عليهم ملكا يقال له شلال بن ارس ثم افترقوا  
فلكوا عليهم خمسة ملوك واقاموا على ذلك دهرًا طويلا ثم افار بعضهم  
على بعض وتحاسدوا فكانت بينهم وقائع كثيرة فاهبط الله تعالى عليهم  
ابليس وكان اسمه بالعربية الحارث كنيته ابو مرة ومعده عدد كثير من  
الملائكة فهزمهم وقتلهم وصار ابليس ملكا على وجه الارض فتكبر  
وطغى وكان من امتناعه من السجود لآدم ما كان فاهبطه الله  
تعالى الى الارض فسكن البحر وجعل عرشه على الماء فالتقت عليه  
شهوة الجماع وجعل لقاحه لقاح الطير ويضه ويقال ان قبائل الجن  
من الشياطين خمس وثلاثون قبيلة خمس عشرة قبيلة تطير في الهواء  
وعشر قبائل مع اهب النار وثلاثون قبيلة يسترقون السمع من السماء  
واكل قبيلة ملك موكل يدفع شرها ومنهم صنف من السعال  
يتصورون في صور النساء الحسنات ويتزوجن برجال الانس ويلدن  
منهم ومنهم صنف على صور الحيات اذا قتل احد منهم واحدة  
هلك من وقته فان كانت صغيرة هلك ولده او عزيز عنده \* وعن  
ابن عباس انه قال ان الكلاب من الجن فاذا \* رأوكم تاكلون فالتقوا  
اليهم من طعناكم فان لهم انفسا يعنى انهم ياخذون بالعين \* وقد  
روى ان الارض كانت معمورة يام صكشيرة منهم «الطم» و«الرم»  
و«الجن» و«البن» و«الحسن» و«البسن» وان الله تعالى لما خلق السماء  
عمرها بالملائكة ولما خلق الارض عمرها بالجن فعاثوا وسفكوا الدماء  
فانزل الله اليهم جنودا من الملائكة فأتوا على اكثرهم قتلًا واسرا  
فكان ممن اسر ابليس وكان اسمه عزازيل فلما صعد به الى السماء  
اخذ نفسه بالاجتهاد في العبادة والطاعة رجاء ان يتوب الله عليه

فلما يجد ذلك عليه شيئا خاسر الملائكة القنوط فاراد الله ان يظهر لهم خبث طويته وفساد نيته فخلق آدم فامتنعته بالعبودية ليظهر للملائكة تكبره وابانة ما خفى عنهم من مكنوم انبائه والى عمارة الارض قبل آدم بمن افسد فيها اشار بقوله تعالى حكاية عن الملائكة « انجمل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء » يعنون كما فعل بها من قبل والله اهل يمراده هكذا قبل • ويقال والذى ينبغي التعويل عليه والتصير اليه ماورد به الكتاب العزيز والسنة المطهرة من يده اطلق وما كان وما يكون وهو قليل جدا وما اتى الناس به من القصص واساطير المحلوقات قبل آدم وبعده فلا يقبل منه الا ما يشهد به نص من كتاب انزل من عند الله تعالى او خبر صحيح ورد من رسول الله صلى الله واما ما جاء من اهل الكتاب ومن بضاهيهم فلا تصدقه ولا تكذبه بل تتوقف فيه ونكل على الله تعالى ولا تقطع بحجته لان اساتيدنا الى الذين رووا عنهم منقطعة معصلة غير متتابعة بعد العهد وطول الامد • وما اوتيتم من العلم الا قليلا • ولا يعلم جنود ربك الا هو • والنظر في كتب التواريخ لا يورث الا خلافا كثيرا وتعارضا شديدا وحيرة مدهشة وباطلا لاحق وخطا لا صواب وكذبا لا صدق والحوض في امثال ذلك شان السفهاء دون العقلاء لان ما لم يكن سبيلا الى تحقيقه لا يحسن السلوك في طريقه • قال ابو بكر بن احمد بن علي بن وحشية في « كتب الفلاحة » انه حرب هذا الكتاب ونقله من لسان الكلدانيين الى اللغة العربية وانه وجده من وضع ثلثة حكماء قدماء وهم « صعرت » و « سوساد » و « فوقاي » • ابتداءه الاول وكان ظهوره في الالف السابع من سبعة آلاف سني زحل وهي الالف التي يشارك فيها زحل القمر ونجمه الثاني وكان ظهوره في آخر هذه الالف واكله الثالث وكان ظهوره بعد مضي اربعة آلاف سنة من دور الشمس الذي هو سبعة آلاف سنة وانه نظر

الى مائتين زمان الاول والثالث فكان ثمانية عشر الف سنة شمسية  
وبعض الالف التاسع عشر \* وقد اختلف اهل الاسلام  
في هذه المسألة ايضا فروى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله  
عنهما انه قال الدنيا جمعة من جمع الآخرة واليوم الف سنة فذلك  
سبعة آلاف سنة وروى سفيان عن الاعمش عن ابي صالح قال قال  
كعب الاحبار الدنيا ستة آلاف سنة وعن وهب بن منبه انه قال  
قد خلا من الدنيا خمسة آلاف سنة وستمائة اى لا يعرف كل زمان  
منها ومن فيه من الانبياء فليل له فكلم الدنيا قال سنة آلاف سنة \*  
وروى عبدالله بن دينار عن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما  
انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اجلكم في اجل من كان قبلكم  
من صلوة العصر الى مغرب الشمس \* اخرج الشيطان وفي حديث ابي  
هريرة الحقب ثمانون عاما اليوم منها سدس الدنيا والحقب هنا بكسر  
الحاء وخمها \* قال ابو محمد الحسن بن احمد بن يعقوب الهمداني  
في « كتاب الاكليل » وكان الدنيا جزأ من اربعة وخمسين يوما  
وخمس وسدس يوم فاذا كانت الدنيا ستة آلاف سنة واليوم الف  
سنة تكون سنين قرية ستة آلاف الف سنة فاذا جعلناه جزءا وضممناه  
في اجزاء الحقب وهى اربعة آلاف وسبعمائة سنة وثلاث وعشرون  
وثلث خرج من السنين ثمانية وعشرون الف الف الف وثلثمائة  
الف الف واربعون الف الف واذا كانت جمعة من جمع الآخرة  
زدنا مع هذا العدد مثل سدسه وهذا عدد الحقب وقال ابو  
جعفر محمد بن جرير الطبري الصواب من القول ما دل على صحته الخبر  
الوارد مذكر قوله عليه السلام « اجلكم في اجل من كان قبلكم  
من صلوة العصر الى مغرب الشمس » وقوله عليه السلام « بعثت  
انا والساعة » ككلماتين \* وأشار بالسبابة والوسطى وقوله عليه  
السلام « بعثت انا والساعة » جميعا ان كانت لتبقي \* قال لعلوم

ان كان اليوم اوله طلوع الشمس وآخره غروب الشمس وكان معها  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله اجلكم في اجل من كان قبلكم من صلوة العصر  
الى مغرب الشمس وقوله بعثت انا والساعة كهاتين وأشار بالسبابة  
والوسطى وكان قدر ما بين اوسط اوقات صلوة العصر وذلك  
اذا صار كل شئ مثليه على الصرى انما يكون قدر نصف سبع  
اليوم يزيد قليلا او ينقص قليلا وكذلك فضل ما بين الوسطى  
والسبابة انما يكون نحوها من ذلك وكان معها مع ذلك قوله صلى  
الله عليه وسلم \* لن يجز الله ان يؤخر هذه الامة نصف يوم \* بنى نصف اليوم  
الذي مقداره الف سنة فأولى القولين اللذين احدهما عن ابن  
عباس والآخر عن كعب قول ابن عباس ان الدنيا جعة من جمع  
الآخرة سبعة آلاف واذا كان كذلك وكان قد جاء عنه عليه السلام  
ان الباقي من ذلك في حياته نصف يوم وذلك خمسمائة عام اذا كان  
ذلك نصف يوم من الايام التي قدر الواحد منها الف عام كان  
مطلوما ان الماضي من الدنيا الى وقت قوله عليه السلام سنة آلاف  
سنة وخمسمائة سنة او نحو ذلك وقد جاء عنه عليه السلام خبر  
يدل على صحة قول من قال ان الدنيا كلها سنة آلاف سنة او كان  
معه لم يعد القول به الى غيره وهو حديث ابي هريرة برفعه الحقب  
ثمانون عاما اليوم منها سدس الدنيا فتيين من هذا الخبر ان الدنيا  
كلها سنة آلاف سنة وذلك انه حيث كان اليوم الذي هو من  
ايام الآخرة مقداره الف سنة من سني الدنيا وكان اليوم الواحد  
من ذلك سدس الدنيا كان مطلوما ان جميعها سنة ايام من ايام  
الآخرة وذلك سنة آلاف سنة وقال ابو القاسم السهيلي وقدمت  
الخمسمائة من وفاته صلى الله عليه وسلم الى اليوم بنف عليها وليس في الحديثين  
ما يشهد لشيء مما ذكر مع وقوع الوجود بخلافه وليس في قوله  
لن يجز الله ان يؤخر هذه الامة نصف يوم ما ينفي الزيادة على

النصف ولا في قوله بعثت انا والساعة كهاتين ما يقطع به على  
 صحة تأويله يعني الطبري فقد نقل في تأويله غير هذا وهو انه ليس  
 بينه وبين الساعة نبي ولا شرعة غير شرعته مع التقريب لحينها كما  
 قال تعالى « اقرب الساعة » وقال « اتي امر الله فلا تستجلوه » ثم رجع  
 السهيلي الى تعيين امد الملة من مدرك آخر لوساعده التحقيق وقال  
 ولكن اذا قلنا انه عليه السلام انما بعث في الالف الآخر بعد  
 ما مضت منه سنون ونظرنا الى الحروف المقطعة في اوائل السور  
 وجدناها اربعة عشر حرفا يجمعها قولك « الم يسطع نص حق  
 كره » ثم تاخذ العدد على حساب « ابي جاد » فيجئ تسعمائة وثلاثة  
 ولم يسم الله تعالى اوائل السور الا هذه الحروف فليس يبعد  
 ان يكون من بعض مقتضياتها وبعض فوائدها الاشارة الى هذا  
 العدد من السنين لما قدمناه من حديث الالف السابع الذي بعث  
 عليه السلام فيه غير ان الحساب يحتمل ان يكون من بعثه او من  
 وفاته او من هجرته وكل قريب بعضه من بعض فقد جاء اشراطها  
 ولكن لا تأتاكم الا بقتة \* وقد روى انه عليه السلام قال « ان  
 احسنت امتي فبقاؤها يوم من ايام الآخرة وذلك الف سنة وان  
 اساءت فتصف يوم » ففي الحديث تنبؤ للحديث المتقدم وبيان له  
 اذ قد انقضت الخمسمائة والامة باقية قال ابن خلدون قلت وكونه  
 لا يبعد لا يقتضي ظهوره ولا التعويل عليه والذي حل السهيلي على  
 ذلك انما هو ما وقع في « كتاب السير » لابن اسحق في حديث ابني  
 اخطب من اخبار اليهود وهما « ابوياسر » واخوه « حي » حين سمعا  
 من الاحرف المقطعة « الم » وتأولاهما على بيان المدة بهذا الحساب  
 فبلغت احدى وسبعين فاستقلا المدة وجاء حي الى النبي صلى الله عليه  
 وسلم مع هذا غيره فقال « المص » ثم استزاد « ال » ثم استزاد « المر »  
 فكانت احدى وسبعين ومائتين فاستطال المدة وقال قد لبس علينا

امرك يا محمد حتى لا ندرى اقلبلا اعطيت ام كثيرا ثم ذهبوا عنه وقال لهم ابو ياسر ما يدريككم لعله اعطى عددها كلها تسعمائة واربع سنين قال ابن اسحق فنزل قوله تعالى \* منه آيات محكمات هن ام الكتاب واخر متشابهات \* انتهى \* ولا يقوم من القصة دليل على تقدير الله بهذا العدد لان دلالة هذه الحروف على تلك الاعداد ليست طبيعية ولا عقلية وانما هي بالتواضع والاصطلاح الذي يسمونه « حساب الجمل » نعم انه قديم مشهور وقدم الاصطلاح لا يصير حجة وليس ابو ياسر واخوه حيي من يؤخذ رأيه في ذلك دليلا ولا من علماء اليهود لانهم كانوا باقية بالحجاز غفلا عن الصنائع والعلوم حتى عن علم شريعتهم وفقه كتابهم وملتهم وانما يتلقفون مثل هذا الحسب كما يتلقفه العوام في كل مله فلا ينهض للسهلى دليل على ما ادعاه من ذلك \* انتهى كلامه \* وقال شاذان الجنى المجسم مدة مله الاسلام ثلثمائة وعشر سنين وقد ظهر كذب قوله والله الحمد \* وقال ابو مئسر يظهر بمد المائة والحسين من سنى الهجرة اختلاف كثير ولم يصح ذلك \* وقال حراس ان النجسين اخبروا كسرى انوشيروان بملك العرب وظهور النبوة فيهم وان دليلهم الزهرة وهى في شرفها والزهرة دليل العرب فتكون مدة ملك نبوتهم الفاضل سنة ولان طالع القران الدال على ذلك برج الميزان والزهرة صاحبه في شرفها \* قال وسأل كسرى وزيره بزيجه من ذلك فاجله ان الملك يخرج من فارس وينقل الى العرب وتكون ولادة القائم بامرة العرب بخمس واربعين سنة من وقت القران وان العرب تملك المشرق والمغرب من اجل ان المستوى دليل فارس قد قبل تدبير الزهرة دليل العرب والقران قد انتقل من المثانة المائية الى برج العقرب منها وهو دليل العرب ايضا وهذه الادلة تقتضى بقاء الله الاسلامية بقدر دور الزهرة وهو الف وستون سنة

سنة شمسية \* وسأل كسرى پروز اليوس الحكيم عن ذلك فقال  
 مثل قول بزرجهر \* وقال نفيل الرومي وصكان في ايام بني امية  
 تبقى مله الاسلام بقدر مدة القران الكيرة وهي تسعمائة وستون  
 سنة شمسية فاذا حاد القران بعد هذه المدة الى برج العقرب كما كان  
 في ابتداء الملة وتغير وضع تشكيل الفلك عن هيأته في الابتداء فحينئذ  
 يفتقر العمل ويتجدد ما يوجب خلاف الظن قال وانفقوا على ان  
 خراب العالم يكون باستيلاء الماء والنار حتى تهلك المكونات بأسرها  
 وذلك اذا قطع قلب الاسد اربعا وعشرين درجة من برج الاسد  
 الذي هو حد المريخ بعد تسعمائة وستين سنة شمسية من قران الملة  
 ويقال ان ملك زابلستان وهي عربية بعث الى عبد الله امير المؤمنين  
 المأمون بحكيم اسمه دديان في جله هدية فاعجب به المأمون وساله  
 عن ملك بني العباس فاخبره بغروج الملك عن عقبه وانصالة في عقب  
 اخيه وان العجم تغلبهم فيطلب الديلم اولا في دولة سنة خمسين ثم  
 يسوء حالهم حتى يظهر الترك من شمال المشرق فيملكون الفرات والروم  
 والشام فقال له المأمون من اين لك هذا قال من كتب الحكماء  
 ومن احكام صصه بن داهر الهندي الذي وضع الشطرنج قلت  
 والترك الذين اشار الى ظهورهم بعد الديلم هم السلجوقية وقد انقضت  
 دولتهم اول القران السابع \* وقال يعقوب بن اسحق الكندي مدة  
 مله الاسلام ستمائة وثلاث وتسعون سنة ووقع في الملة حدثان  
 دولتهما على الخصوص مستند من الاثر اجالي في حديث خرج ابو داود  
 عن حذيفة بن اليمان قال والله ما ادري انسى اصحابي ام تناسوه  
 والله ما ترك رسول الله صلعم من قائد فتنة الى ان تنقضي الدنيا  
 يبلغ من معه ثلثائة فصاعدا الا قد سماه لنا باسمه واسم ابيه وقبيلته  
 وسكت عليه ابو داود وما سكت عليه فهو صالح وهذا الحديث  
 اذا كان صحيحا فهو مجمل ويفتقر في بيان اجاله وتعيين مبهماته

الى آثار اخرى يمجود اساتيدها وقد وقع استناد هذا الحديث في غير كتاب السنن على غير هذا الوجه فوقع في الصحيحين من حديث حذيفة ايضا قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فبينا خطيبا فترك شيئا يكون في مقامه ذلك الى قبيل الساعة الا حدث عنه حفظه من حفظه ونسبه من نسبه قد علمه اصحابه هؤلاء ولفظ البخاري ما ترك شيئا الى قيام الساعة الا ذكره وفي «كتاب الترمذي» من حديث ابي سعيد الخدري قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما صلوة العصر بنهار ثم قام خطيبا فلم يدع شيئا يكون الى قيام الساعة الا اخبرنا به حفظه من حفظه ونسبه من نسبه وهذه الاحاديث كلها محمولة على ما ثبت في الصحيحين من احاديث الفتن والاشراط لا غير لانه المجهود من الشارع صلى الله عليه وسلم في امثال هذه العمومات وهذه الزيادة التي تفرد بها ابوداود في هذا الطريق شاذة متكررة مع ان الائمة اختلفوا في رجاله فتضعف هذه الزيادة التي وقعت لابي داود في هذا الحديث من هذه الجهات مع شذوذها \* وقال الحافظ الفقيه ابو محمد علي بن احمد بن سعيد بن حزم واما اختلاف الناس في التاريخ فان اليهود يقولون الدنيا اربعة آلاف سنة والنصارى يقولون الدنيا خمسة آلاف سنة واما نحن يعني اهل الاسلام فلا نقطع على علم عدد معروف عندنا ومن ادعى في ذلك سبعة آلاف او اكثر او اقل فقد قال ما لم يأت قط عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه لفظه فصيح بل صح عنه مسلم خلافة بل نقطع على ان الدنيا امدا لا يعلم الا الله تعالى قال الله سبحانه «ما شئتم خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم» وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما اتم في الامم قبلكم الا كالشجرة البيضاء في الثور الاسود او الشجرة السوداء في الثور الابيض» وهذه نسبة من تدبرها وعرف مقدار عدد اهل الاسلام ونسبة ما يابدهم من معمر الارض وانه الاكثر علم ان للدنيا امدا لا يعلم الا الله وكذلك قوله عليه السلام بعثت انا والساعة

كهاتين وضم اصبعيه المقدستين السبابة والوسطى وقد جاء النص  
 بلن الساعة لا يعلم متى تكون الا الله تعالى لا احد سواء فصيح انه صلح  
 انما عني شدة القرب لا فضل الوسطى على السبابة اذ لو اراد ذلك  
 لاخذت نسبة ما بين الاصبعين ونسب من طول الاصبع فكان يعلم بذلك  
 متى تقوم الساعة وهذا باطل وايضا فكان تكون نسبته صلح  
 ايانا الى من قبلنا باننا كالشجرة في الثور ككذبا ومعاذ الله من ذلك  
 فصيح انه عليه السلام انما اراد شدة القرب وله صلح منذ بعث اربعمائة  
 عام ونيف والله تعالى اعلم بما بقى للدنيا فاذا كان هذا العدد العظيم  
 لا نسبة له عندما سلف لقلته وتفاوته بالاضافة الى ما مضى فهو  
 الذى قاله صلح من اتنا فين مضى كالشجرة في الثور والرقعة في ذراع  
 الجمار \* وقد رأيت بخط الامير ابى محمد عبد الله بن الناصر قال  
 \* حدثني محمد بن معاوية القرشي انه راي بالهند بلدا له اثنتان وسبعون  
 الف سنة وقد وجد محمود بن سبكتكين بالهند مدينة يورخون باربعمائة  
 الف سنة قال ابو محمد الا ان لكل ذلك اولا ولا بد نهاية لم يكن  
 شئ من العالم موجودا قبله والله الامر من قبل ومن بعد والله اعلم  
 انتهى \* وهذا ناظر في طول اما الدنيا ولعل المراد بهذه المدينة  
 بالهند بلدة « قنوج » برنة سنور التي قصها السلطان محمود وهي من  
 المدائن القديمة لمملكة الهند ودار حكمونها ولا يعرف بلد اقدم  
 زمانا منها في ارض الهند وتتلوها في القدم بلدة « اجودهايا » التي  
 يقال لها الآن « فيض آباد » وهي بلدة دارسة جدا حتى يقال ان  
 بها قبر شيث بن آدم عليه السلام والله اعلم \* وقنوج هذه كانت  
 مسقط راسى وملعب اترابى ومجمع ناسى ومضى عشيرتى وحامتى وموطنى  
 خاصتى وعامتى منذ ثلثمائة سنة تقريبا ثم درج الآباء والامهات في خبر  
 كان ولم يبق منهم اثر ولا عيان

- شرقني غربي • اخرجني من وطني •
- فان تغيت بدا • وان بدا ضيبي •

فهى اليوم بلغ وموضع بلقع بما حل بها من ريب النون وحوادث الدهر الخوون خات اهلها وخرت ديارها وتغيرت احوالها وعنى اسمها ولم يبق منها الا رسمها

- وبادوا فلا تخبر عنهم • وماتوا جيماء وهذا الخبر •
- فمن كان ذا عبرة فليكن • فطينا فى من مضى معتبر •
- وكان لهم اثر صالح • فاين هم ثم اين الاثر •

ويقال انها من المؤتفكات وليس بها الآن الا عوام الناس صفر الابدى من العلم والكمال والصفراء والبيضاء كلهم اموات غير احياء او مشهور صماء

- وبلدة ليس بها انيس • الا العافير والا العيس •
- والا ما كان يفنيها البلاء • والقدم وكاد يحو رسمها الفناء • والعلم •
- وما الناس بالناس الذين عهدتهم • وما الدار بالدار التي كنت تعرف •
- فاننا لله وانا اليه راجعون • وانا الى ربنا راجعون • هذا وقد ذكرنا فى كتابنا « حبيب الكرامة فى آثار القيامة » كلاما ابسط من ذلك فى بيان امد الدنيا وعمر العالم وطرفا من حال قنوج واهلها

﴿ ذكر اسم العالم واختلاف اجيالهم والكلام على الجملة ﴾

﴿ فى اسماهم ﴾

اعلم ان الله سبحانه وتعالى اصتر هذا العالم بخلقه وكرم بنى آدم باختلافهم فى ارضه وبشهم فى نواحيها لتقام حكمته وخالف بين

اهمهم واجيالهم اظهارا لآياته فيتعارفون بالانساب ويختلفون باللغات والالوان ويمتازون بالسير والمذاهب والاخلاق ويفترقون بالهل والاديان والاقاليم والجهات فتنهم العرب والفرس والروم وبنو اسرائيل والبربر ومنهم الصقالبة والحبش والنج ومنهم اهل الهند والسند واهل بابل واليهود والصين واهل اليمن واهل مصر واهل المغرب ومنهم المسلمون والنصارى واليهود والصابئة والمجوس ومنهم اهل الوبير وهم اصحاب الخيام والحلل واهل المدر وهم اصحاب المجامر والقرى والاطم ومنهم البدو الظواهر والحضر الاهلون ومنهم العرب اهل البيان وافصحده والهم اهل الرطانة بالعبرانية والفارسية والافريقية والاطينية والبربر والهندية خالف اجناسهم واحوالهم واستنهم والوانهم ليتم امر الله تعالى في امتار ارضه بما يتوزعونه من وظائف الرزق وحاجات المعاش بحسب خصوصياتهم ونحلهم فتظهر آثار القدرة وبجانب الصنعة وآيات الوجدانية \* ان في ذلك لآيات للعالمين \* وان الامتياز بالنسب اضعف الميزات لهذه الاجيال والامم لخصائمه واندراسه بدروس الزمان وذهابه ولهذا كان الاختلاف كثيرا ما يقع في نسب الجبل الواحد او الامة الواحدة اذا اتصلت مع الايام وتشمع بطونها على الاحقاب كما وقع في نسب كثير من اهل العالم مثل اليونانيين والفرس والبربر وقسطن من العرب فاذا اختلفت الانساب واختلفت فيها المذاهب وتباينت الدعاوى استظهر كل ناسب على صحة ما ادعاه بشواهد الاحوال والتعارف من المقارنات في الزمان والمكان وما يرجع الى ذلك من خصائص القبائل وسمات الشعوب والفرق التي تكون فيهم متقلة متعاقبة في بينهم وسئل مالك رحمه الله تعالى عن الرجل يرفع نسبه الى آدم فكره ذلك وقال من اين يعلم ذلك فقيل له فالى اسمعيل فانكر ذلك وقال من يخبره به وعلى هذا درج كثير من علماء السلف وكره ايضا ان يرفع في انساب

الانبياء مثل ان يقال ابراهيم بن فلان بن فلان وقال من يخبر به  
وكان بعضهم اذا تلا قوله تعالى \* والذين من بعدهم لا يعلمهم  
الا الله \* قال كذب التساوي واخبروا ايضا بحديث ابن عباس انه  
صلى لما بلغ نسبه الكريم الى عدنان قال « من هاهنا كذب التساوي »  
واخبروا ايضا بما ثبت فيه انه اعلم لا ينفع وجهالة لا تنضر الى  
غير ذلك من الاستدلالات \* وذهب كثير من ائمة المحدثين والفقهاء  
مثل ابن اسحق والطبري والبخاري الى جواز الرفع في الانساب ولم  
يكرهوه محتجين بعمل السلف فقد كان ابو بكر رضى الله عنه انساب  
قريش لقريش ومضر بل ولسائر العرب وكذا ابن عباس وجبير بن  
مطعم وعقيل بن ابى طالب وكان من بعدهم ابن شهاب والزهري  
وابن سيرين وكثير من التابعين قالوا وتدعو الحاجة اليه في كثير  
من المسائل الشرعية مثل تعصيب الورثة وولاية الشكاح والمأقلة  
في الديات والعم بنسب النبي صلى الله عليه وآله وانه القرشي الهاشمي الذي كان  
يمكة وهاجر الى المدينة فان هذا من فروض الايمان ولا يعذر  
الجاهل به وكذا الخلافة عند من يشترط النسب فيها وكذا من  
يفرق في الحرية والاسترقاق بين العرب والعجم فهذا كله يدعو الى  
معرفة الانساب ويؤكد فضل هذا العلم وشرفه فلا ينبغي ان يكون  
ممنوما \* واما حديث ابن عباس من هاهنا كذب التساوي يعني  
من عدنان فقد انكر السهيلي روايته من طريق ابن عباس مرفوعا  
وقال الاصمعي انه موقوف على ابن مسعود وخرج السهيلي عن ام  
سلمة ان النبي صلى الله عليه وآله معدن عدنان بن ادد بن زيد بن البرى بن  
اعراق الثرى قال وفسرت ام سلمة زيدا بانه المهيسع والبرى انه  
نبت او نابت واعراق الثرى بانه اسمعيل واسمعيل هو ابن ابراهيم  
وابراهيم لم تأكله النار كما لا تأكل الثرى ورد السهيلي تفسير ام سلمة  
وهو الصحيح وقال انما معناه معنى قوله صلى الله عليه وآله وسلم كلتم بنو آدم وآدم من

تراب لا يريد ان الهيبع ومن دونه ابن لاسماعيل لصلبه وعضد ذلك باتفاق الاخبار على بعد المدة بين عدنان واسماعيل التي تسهيل في العادة ان يكون فيما بينهما اربعة اباة او سبعة او عشرة او عشرون لان المدة اطول من هذا كله كما ذكر في نسب عدنان فلم يبق في الحديث متمك لاحد من الفريقين \* واما ما روه من ان النسب علم لا ينفع وجهالة لا تضر فقد ضعف الائمة رفعه الى انبي صلعم مثل الجرجاني وابي محمد بن حزم وابي عمر بن عبد البر \* والحق في الباب ان كل واحد من المذهبين ليس على اطلاقه فان الانساب القريبة التي يمكن التوصل الى معرفتها لا يضر الاشتغال بها لدعوى الحاجة اليها في الامور الشرعية من التعصيب والولاية والعاقلة وفرض الايمان بمعرفة النبي صلعم ونسب الخلافة والفرقة بين العرب والعجم في الحرية والاسترقاق عند من يشترط ذلك كما مر كله وفي الامور العادية ايضا تثبت به الصلة الطبيعية التي تكون بها المدافعة والمطالبة ومنفعة ذلك في اقامه الملك والدين ظاهرة وقد كان صلعم واصحابه ينسبون الى مضر وينسألون عن ذلك وروى عنه صلعم انه قال « تعلموا من انسابكم ما تصلون به ارحامكم » وهذا كله ظاهر في النسب القريب واما الانساب البعيدة انسرة المدرك التي لا يوقف عليها الا بالشواهد والمقارنات لبعده الزمان وطول الاحقاب اذ لا يوقف عليها رأسا لدروس الاجيال فهذا قد ينبغي ان يكون له وجه في الكراهه كما ذهب اليه من ذهب من اهل العلم مثل مالك وغيره لانه شغل الانسان بما لا يعنيه وهذا وجه قوله صلعم فيما بعد عدنان من هنا كذب السابون لانها احقاب متطاولة ومعالم دارسه لا تتلج الصدور باليقين في شيء منها مع ان علمها لا ينفع وجهلها لا يضر كما نقل والله الهادي الى الصواب \* ولناخذ الآن في الكلام في انساب العالم على الجملة

ونترك تفصيل كل واحد منها الى مكانه ﴿ فنقول ﴾ ان التسابين  
كلهم اتفقوا على ان الاب الاول للخليقة فهو آدم عليه السلام كما  
وقع في التنزيل الا ما يذكره ضعفاء الاخباريين من ان « الحن »  
و « العلم » اتمان كانتا فيما زعموا من قبل آدم وهو ضئيف متروك  
وليس لدينا من اخبار آدم وذريته الا ما وقع في الصحف الكريم  
وهو معروف بين ائمة واتفقوا على ان الارض عمرت بنسله احقبا  
واجيالا بعد اجيال الى عصر نوح عليه السلام وانه كان فيهم انبياء  
مثل شيت وادريس وملوك في تلك الاجيال معدودون وطوائف  
مشهورون بالاهل مثل الكلدانيين ومعنه الموحدون ومثل السريانيين  
وهم المشركون وزعموا ان ام الصابئة منهم وانهم من ولد صابئ  
بن ملك بن اخنوخ وكان نحلهم في الكواكب والقيام اهلها  
واستزال روحانياتها وان من حزنهم الكلدانيين اى الموحدين وقد الف  
ابو اسحق الصابي الكاتب مقالة في انسابهم ونحلهم وذكر  
اخبارهم ايضا داهر مؤرخ السريانيين والبابا الصابي الخرائي وذكروا  
استيلاهم على العالم وجلا من نواويسهم وقد درسوا وانقطع  
اثرهم وقد يقال ان السريانيين من اهل تلك الاجيال وكذلك النرود  
والازدهاق وهو المسمى بالفضاك من ملوك الفرس وايس ذلك صحيح  
عند المحققين واتفقوا على ان الطوفان الذى كان في زمن نوح  
وبدعوته ذهب بعمران الارض اجمع بما كان من خراب العمور وهلك  
الذين ركبوا معه في السفينة ولم يعقبوا فصار اهل الارض كلهم  
من نسله وعاد ابا ثانيا للخليقة وهو نوح بن لامك ويقال لملك بن  
متوشلح بن اخنوخ ويقال اخنوخ ويقال اشخ ويقال اخنوخ وهو  
ادريس النبي فيما قاله ابن اسحق بن برد ويقال يبرد بن مهلايل  
ويقال ماهلايل ابن قاين ويقال قين بن اتوش ويقال يانش بن  
شيت بن آدم ومعنى شيت عطية الله هكذا نسيه ابن اسحق وغيره

من الائمة وسكنا وقع في التوراة نسبة وليس فيه اختلاف بين الائمة ونقل ابن اصبغ ان خنوخ الواقع اسمه في هذا التسبب هو ادريس النبي وهو خلاف ما عليه الاكثر من التسابين فان ادريس عندهم ليس بجند لتوح ولا في عمود نسبه وقد زعم الحكماء الاقدمون ايضا ان ادريس هو هرمس المشهور بالامامة في الحكمة عندهم وكذلك يقال ان الصابييه من ولد صابى بن لامك وهو اخو نوح وقيل ان صابى متوشلخ جده \* واعلم ان الخلاف الذي في ضبط هذه الاسماء انما عرض في مخارج الحروف فان هذه الاسماء انما اخذها العرب من اهل التوراة ومخارج الحروف في لغتهم غير مخارجها في لغة العرب فاذا وقع الحرف متوسطا بين حرفين من لغة العرب فترده العرب تارة الى هذا وتارة الى هذا وكذلك اشباع الحركات قد تمخذه العرب اذا نقلت كلام الجهم فن ههنا اختلف الضبط في هذه الاسماء \* واعلم ان الفرس والهند لا يعرفون الطوفان وبعض الفرس يقولون كان يابل فقط وان آدم هو كيومرت وهو نهاية نسبهم فيما يزعمون وان افريدون الملك في ابايهم هو نوح وانه بعث لازدهاق وهو الضحاك فلبسه الملك وقبلة كما ذكروه في اخبارهم وقد ترجع صحة هذه الانساب من التوراة وكذلك قصص الانبياء الاقدمين اذ اخذت عن مسلمي يهود او من نسخ صحيفه من التوراة ويغلب على الظن صحتها وقد وقعت العناية في التوراة بنسب موسى عليه السلام واسرائيل وشعوب الاسباط ونسب ما بينهم وبين آدم صلوات الله عليه والنسب والتقصص امر لا يدخله النسخ فلم يبق تحرى النسخ الصحيفه والنقل المعتبر واما ما يقال من ان علماءهم بدلوا مواضع من التوراة بحسب اغراضهم في دياتهم فقد قال ابن عباس على ما نقل عنه البخارى في صحيفه ان ذلك بعيد وقال معاذ الله ان تعد امه من الالم الى كتابها المنزل على نبيها فتبدله او ما في معناه قال وانما بدلوه وحرفوه بالتأويل ويشهد

لذلك قوله تعالى • وعندهم التوراة فيها حكم الله • ولو بدلوا من التوراة الفاظها لم يكن عندهم التوراة التي فيها حكم الله وما وقع في القرآن الكريم من نسبة التحريف والتبديل فيها اليهم فلما المعنى به التأويل اللهم الا ان يطرقها التبديل في الكلمات على طريق الغفلة وعدم الضبط وتحريف من لا يحسن الكتابه بنسخها فذلك يمكن في العادة لاسيما وملكهم قد ذهب وجاعتهم انتشرت في الآفاق واستوى الضابط منهم وغير الضابط والعالم والجاهل ولم يكن وازع يحفظ لهم ذلك لذهاب القدرة بذهاب الملك فطرق من اجل ذلك الى حذف التوراة في الغالب تبديل وتحريف غير معتمد من علماءهم واجبارهم ويمكن مع ذلك الوقوف على الصحيح منها اذا تعمى القاصد لذلك بالبحث عنه ثم اتفق التسابون ونقله المفسرين على ان ولد نوح الذين تفرعت الامم منهم ثلاثة « سام » و « حام » و « يافث » وقد وقع ذكرهم في التوراة وان يافث اكبرهم وحام الاصغر وسلم الاوسط وخرج الطبرى في الباب احاديث مرفوعة بمثل ذلك وان سام ابو العرب ويافث ابو الروم وحام ابو الحبش والنج وفي بعضها السودان وفي بعضها سام ابو العرب وفارس والروم ويافث ابو الترك والصقالبة ويأجوج ومأجوج وحام ابو القبط والسودان والبربر ومثله عن ابن المسيب وهب بن منبه وهذه الاحاديث وان صحت فلما الانساب فيها بجملة ولا بد من نقل ما ذكره المحققون في تفرع انساب الامم من هؤلاء الثلاثة واحدا واحدا وكذلك نقل الطبرى انه كان لنوح ولد اسمه كنعان وهو الذي هلك في الطوفان قال وتسميه العرب « يام » وآخر مات قبل الطوفان اسمه « طابر » وقال هشام كان له ولد اسمه « يوناطر » والعقب انما هو من الثلاثة على ما اجمع عليه الناس وصحت به الاخبار ﴿ فلما سام ﴾ فن وند العرب على اختلافهم و ابراهيم وبنوه صلوات الله عليهم باتفاق النساين

والخلاف بينهم انما هو في تفاريع ذلك او في نسب غير العرب الى سام  
فالذي نقله ابن اسحق ان سام بن نوح كان له من الولد خمسة  
وهم «ارفتشد» و«لاوذ» و«ارم» و«اشود» و«طليم» وكذا  
وقع ذكر هذه الخمسة في التوراة وان بني اشود اهل الموصل وبني  
طليم اهل خوزستان ومنها الاهواز ولم يذكر في التوراة ولد لاوذ  
وقال ابن اسحق و«كان للاوذ اربعة من الولد وهم «طسم»  
و«عليلق» و«جرجان» و«فارس» قال ومن العماليق امة جاسم  
فمنهم بنو لف وبنو هزان وبنو مطر وبنو الازرق ومنهم يديل وراحل  
وظفار ومنهم الكنعانيون وبريرة السلم وفراصة مصر \* وعن  
غير ابن اسحق ان عبد بن ضخم واميم من ولد لاوذ قال ابن اسحق  
وكانت طسم والعماليق واميم وجاسم يتكلمون بالعربية وفارس  
يجاورونهم الى المشرق ويتكلمون بالفارسية قال وولد ارم «عوص»  
و«كاثر» و«عيل» ومن ولد عوص عاد ومترلهم بالمال والاحقاف  
الى حضرموت ومن ولد «كاثر» عمود وجديس ومزل عمود بالحجر  
بين الشام والحجاز \* وقال هشام بن الكلبي صليل بن عوص اخو  
عاد وقال ابن حزم عن قدماء التباين ان لاوذ هو ابن ارم بن  
سام اخو عوص و«كاثر» قال فعلى هذا يكون جديس وعمود اخوين  
وطسم وعلاق اخوين ابناء عم طسم وكلهم بنو عم ماد قال  
ويذكرون ان عبد بن ضخم ابن ارم وان اميم ابن ماد بن ارم \* قال  
الطبري وفهم الله لسان العربية عاد وعمود وعيل وطسم وجديس  
واميم وعليلق وهم العرب العاربة وربما يقال ان من العرب العاربة  
«يقطن» ايضا ويسمون ايضا العرب البائدة ولم يبق على وجه الارض  
منهم احد قال وكان يقال عاد ارم فلما هلكوا قيل عمود ارم ثم  
هلكوا فقيل لسائر ولد ارم ارمان وهم النبط وقال هشام بن محمد  
الكلبي ان النبط بنو نبط بن ماش بن ارم والمريان بنو سريان

بن نبط و ذكر ايضا ان فارس من ولد اشوذ بن سام وقال فيه فارس بن طبراش بن اشوذ وقيل امهم من اميم بن لاوذ وقيل ابن ظليم وفي التوراة ذكر ملك الاهواز واسمه «كرد» لا عمرو من بني ظليم والاهواز متصل ببلاد فارس فلعل هذا القائل ظن ان اهل الاهواز هم فارس والصحيح انهم من ولد يافث وقال ايضا ان البربر من ولد علقمق بن لاوذ وانهم بنو ثملة من مارب بن قاران بن عمرو بن علقمق والصحيح انهم من كنعان بن حام وذكر في التوراة ولد ارم اربعة عوص و كاثر و ماش ويقال مشح والرابع حول ولم يقع عند بني اسرائيل في تفسير هذا شيء الا ان الجرامقة من ولد كاثر وقد قيل ان الكرد والديلم من العرب وهو قول مرغوب عنه وقال ابن سعيد كان لاشوذ اربعة من الولد ايران و نبط و جرموق و باسل فمن ايران الفرس والكرد والخزر ومن نبط النبط والسريان ومن جرموق الجرامقة واهل الموصل ومن باسل الديلم واهل الجبل قال الطبري ومن ولد ارفخشذ العبرانيون وبنو طامر بن صالح بن ارفخشذ وهكذا نسب في التوراة وفي غيرها ان صالح بن قين بن ارفخشذ وانما لم يذكر قين في التوراة لانه كان ساحرا و ادعى الألوهية وعند بعضهم ان النمرود من ولد ارفخشذ وهو ضعيف وفي التوراة ان طار ولد اثنين من الوالد هما قانع ويقطن وعند المحققين من النسابة ان يقطن هو قحططان عريته العرب هكذا ومن قانع ابراهيم عليه السلام وشعوبه ومن يقطن شعوب كثيرة ففي التوراة ذكر ثلاثة من الولد له وهم الرذاذ ومعربة ومضااض وهم جرهم وارم وهم حضور وسالف وهم اهل السلفات وسبا وهم اهل الين من حير والتبابعة وكهلان وهدرماوت وهم حضرموت هؤلاء خمسة وثمانية اخرى تنقل اسماءهم وهي عبرانية ولم نقف على تفسير شيء منها ولا يعلم من اى البطون هم وهم

« بياراح » و « اوزال » و « دقلا » و « صوثال » و « افهييل »  
و « ايوفير » و « حويلا » و « يوقاف » وعند التسايين ان  
جرهم من ولد يقطن فلا ادري من ايهم وقال هشام بن الكلبي  
ان الهند والسند من نوفير بن يقطن والله اعلم واما يافت  
فمن ولده الترك والصين والصقالبة وياجوج مأجوج باتفاق من التسايين  
وفي آخرين خلاف وكان له من الوالد على ما وقع في التوراة  
سبعة وهم « كومر » و « ياوان » و « ماذاي » و « ماغوغ »  
و « قطوبال » و « ماشخ » و « طيراش » وعندهم ابن اسحق  
هكذا وحذف ماذاي ولم يذكر كومر وتوغرما واشبان وريغات  
هكذا في نص التوراة ووقع في الاسرائيليات ان توغرما هم الخزر وان  
اشبان هم الصقالبة وان ريغات هم الافريج ويقال لهم برنسوس  
والخزر هم الترك وشعوب الترك كلهم من بني كومر ولم يذكروا  
من اى الثلاثة هم والظاهر انهم من توغرما ونسبهم ابن سعيد  
الى الترك بن مامورين سويل بن يافت والظاهر انه غلط وان  
مامور هو كومر صحف عليه وهم اجناس كثيرة منهم الطغرغر وهم  
انترو والخطا وكانوا بارض طمناج والخرلقة والغز الذين كان منهم  
السلجوقية والهياطلة الذين كان منهم الخلج ويقال للهياطلة الصغد ايضا  
ومن اجناس الترك الغور والخرز والقفجاق ويقال الخفشاخ ومنهم  
يكن والعلان ويقال اللاز ومنهم الشركس وازكش ومن ماغوغ  
عند الاسرائيليين يا جوج ومأجوج وقال ابن اسحق انهم من كومر  
ومن ماذاي الدليل ويسمون في اللسان الصبراني « ماهان » ومنهم  
ايضا همذان وجعلهم بعض الاسرائيليين من بني همذان بن يافت  
وعند همذان ثامنا لسبعة المذكورين من ولده واما ياوان واسمه  
يونان فنسب الاسرائيليين انه كان له من الولد اربعة وهم  
داورين واليشا وكيم وترشيش وان كيم من هؤلاء الاربعة هو

ابو الروم والباقي يونان وان ترشيش اهل طرطوس واما قطوبال  
فهم اهل الصين من المشرق والمان المغرب ويقال ان اهل  
افريقية قبل البربر منهم وان الافرنج ايضا منهم ويقال  
ايضا ان اهل الاندلس قديما منهم واما ماشخ فكان واده عند  
الاسرائيليين بخراسان وقد انقرضوا لهذا العهد فيا يظهر وعند بعض  
التساين ان الاشبان منهم واما طبراش فهم الفرس عند الاسرائيليين  
وربما قال غيرهم انهم من كورم وان الخزر والتوك من طبراش  
وان الصقالبة وبرجان والاشبان من ياوان وان بأجوج وماجوج من  
كورم وهي كلها حزام بعيدة عن الصواب وقال اهرديشوش  
مورخ الروم ان القوط والاطلين من ماخوغ وهذا آخر الكلام  
في انساب يافث والله اعلم ﴿ واما حام ﴾ فن ولد السودان  
والهند والسند والقطب وكنعان باتفاق وفي آخره خلاف وكان له  
على ما وقع في التوراة اربعة من الولد وهم مصر ويقول بعضهم  
مصرام وكنعان وكوش وقوط فن ولد مصر عند الاسرائيليين  
فتروسم وكسلوحيهم ووقع في التوراة فلسنين منهما معا ولم يتعين  
من احدهما وبنو فلسنين الذين كان منهم جالوت ومن ولد مصر  
عندهم كفتورع ويقواون هم اهل دمياط ووقع الانقلوس بن  
اخت قيطش الذي خرب القدس في الجلولة الكبرى على اليهود وقال  
ان كفتورع هو قبطفاسي ويظهر من هذه الصيغة انهم القبط  
لا بين الاسمين من الشبه ومن ولد مصر عناميم وكان لهم نواحي  
اسكندرية وهم ايضا بفتوحيم ولوديم ولهايم ولم يقع البناء تفسير  
هذه الاسماء • واما كنعان بن حام فذكر من واده في التوراة احد  
عشر منهم صيدون ولهم ناحية صيدا وبيوري وكرساس وكانوا  
بالشام وانتقلوا عندما غلبهم عليه يوشع الى افريقية فقاموا بها  
ومن كنعان ايضا يوسا وكانوا بيت المقدس وهربوا امام داود

عليه السلام حين غلبهم عليه الى افريقية والغرب واقاموا بها  
والظاهر ان البربر من هؤلاء المتغلين اولا وآخرا الا ان المحققين  
من نسبهم على ائمتهم من ولد مازنيغ بن كنعان فلعلم مازنيغ ينسب  
الى هؤلاء ومن كنعان ايضا حيث الذين كان ملكهم عوج بن عناق  
ومنهم عرفان وارودي وخوي ولهم نابلس وسبأ ولهم طرابلس  
وخماري ولهم حمص وحماة ولهم انطاكية وكانت تسمى حاة باسمهم  
واما كوش بن حام فذكر له في التوراة خمسة من الولد وهم سفتا  
وسبأ وجويلا ورعا وسففا ومن ولد رعما شاد وهم السند ودادان  
وهم الهند وفيها ان المروء من ولد كوش ولم يعنه وفي تفاسيرها ان  
جويلا زويلة وهم اهل برقة واما اهل اليمن من ولد سبا واما قوط  
فصند اكثر الاسرائيليين ان القبط منهم ونقل الطبرى عن ابن اسحق  
ان الهند والسند والحبشة من بنى السودان من ولد كوش وان النوبة  
وقزاق وزغاوة والزنج منهم من كنعان وقال ابن سعيد اجناس  
السودان كلهم من ولد حام ونسب ثلثة منهم الى ثلثة سماهم  
من ولده غير هؤلاء الحبشة الى حبش والنوبة الى نوبة او لوى  
والزنج الى زنج ولم يسم احدا من ابناء الاجناس الباقية وهؤلاء  
الثلثة الذين ذكرنا لم يعرفوا من ولد حام فلعلمهم من اعقابهم  
اول لعلمها اسماء اجناس وقال هشام بن محمد الكلبي ان المروء هو  
ابن كوش بن كنعان وقال اهردشوش مؤرخ الروم ان سبا واهل  
افريقية يعنى البربر من جويلا بن كوش ويسمى بضول وهذا والله  
اعلم غلط لانه مران بضول في التوراة من ولد يافث ولذلك ذكر  
ان حبشة المغرب من دادان بن رعما من ولد مصر بن حام بنو قبط  
بن لاب بن مصر • انتهى الكلام في بنى حام • وهذا آخر الكلام في  
انساب امم العالم على الجملة والخلاف الذى في تفاصيلها ذكره ابن  
خلدون في اماكنه والله ولى العون والتوفيق

## ﴿ ذكر طرف من تاريخ بعض الرسل والامم الماضية ﴾

اعلم ان للناس في العالم مذاهب ثلثة «الحدوث» وهو مذهب اهل الملل والمجوس وغيرهم «والقدم المطلق» اى قدم اصول هذا العالم من الافلاك ومواد العناصر وانواع صورها على الاتصال بلا انقطاع وهو مذهب الفلاسفة والاباديين وهم قوم من اوائل الفرس يدعون ان مبدأ نوعهم وقدة دينهم رجل اسمه «مه آباد» وانزل عليه كتاب اسمه «دساتير» بالفارسية و«القدم بالنوع والحدوث بال شخص» وهو مذهب الهنود وهذه الاحتمالات بعينها تجرى في نوع الانسان اذا افنا وجود هذا النوع على الاتصال مقام الوجود الشخصى والتجدد في الاعميان مع الانقطاع مقام القدم النوعى وعلى تقدير الحدوث هذا النوع الوجود مختلف في بدايته على اقوال لا يمكن الجمع بينها واصحاب هذا الراى المسلمون واليهود والنصارى والمجوس والترك والافرنج قبل ظهور النصرانية فيهم والنفع عند جميع اليهود والمسلمين ما صور في كتابي تقويم التواريخ وتاريخ بيت المقدس للناصر مجير الدين عبدالرحمن العلى الخنبلى العمري صنفه في آخر سنته تسعمائة وقد وقع في الكتاتين في بعض المواضع تفاوت قليل تارة في التعرض والترك وتارة في الرقوم واتى قد جمعت ذلك مع زيادة فائنة على ما فيها واشرت الى مواضع الاختلاف وجعلت مبدأ التاريخ على ما في الكتاتين هبوط آدم ابى البشر عليه السلام والظاهر انه وقت الخلقة والله اعلم ولكنها اعتبراه من وقت الهبوط ولم يتعرضا لما بين الخلقة والهبوط من المدة وكذا صنع غيرهما في غيرهما فاقول ﴿ هبوط آدم ابى البشر عليه السلام ﴾ كان وقت العصر يوم الجمعة ثامن شهر نيسان مطابق لماشر الحرم في جزيرة سرانديب وانما سمي آدم لانه خلق من اديم الارض وخلق الله جسده وتركه

اربعين ليلة وقيل اربعين سنة ملق بغير روح فلما نفخ فيه الروح سجد له الملائكة \* كلهم اجمعون الا ابليس ابى واستكبر وكان من الكافرين \* وقال \* انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين \* وكان سجودهم لآدم تحية لا عبادة وكان بوضع الجبهة على الارض كما هو مظهر النظم القرآنى لا بالانحناء كما زعم كثير من اهل العلم والتفسير وعلم الله آدم الاسماء كلها حتى « القصعة والتقصيع » وخلق الله من ضلعه حواء زوجته وسميت بها لانها خلقت من شئ سعى فقال الله \* يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة وكلا منها رغدا حيث شئتما ولا تقريا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين \* فوسوس لهما الشيطان واكلا من الشجرة انتهى عنها \* فبذت لهما سوء آتئها وطبقا يتخسفان عليهما من ورق الجنة \* وقال الله \* اهبطوا بعضكم لبعض عدو \* وقد اختلف اهل العلم في الجنة التي كان فيها آدم قبل الهبوط هل هي على الارض او فوق السماء على قولين ثم اختلفوا في اى موضع كانت من الارض على اقوال واستدل كل قائل بما يبداه من الحجج والادلة واساطير في ذلك كما ذكره الحافظ بن القيم في « حادى الارواح الى بلاد الافراح » والحق البحت انه لم يرد في تعيين تلك الجنة نص من الله ولا من رسوله في الكتاب العزيز ولا في السنة المطهرة حتى يجب المصير اليه والقول به فالاولى في الباب التوقف والسكوت والمجبة في مثل هذا المقام وهذا الرام دلالة العبارة من القرآن والحديث دون اقتضاها واشارتها ولما هبط آدم عليه السلام منها الى الارض كان له ولدان « هابيل وقابيل » فقتل الثاني الاول \* وتوفى آدم عليه السلام سنة تسعمائة وثلاثين والظاهر انه اربعون سنة لان عمره الف سنة قرية وتفاوتها قرب من ثلاثين سنة شمسية فهو بالشمسية تسع وتسعون فخذ المكث في الجنة اربعون سنة والله اعلم \* وكانت ولادة شيث لمضى مائتين وثلاثين سنة من عمر آدم وهو وصى آدم

وتفسيره هبة الله والى شيث انتهى أنساب بني آدم كلهم وولد له  
 انوش لمضى سنة ٤٣٥ من عمر آدم وتقول الصابئة انه ولد له ابن آخر  
 اسمه صابي بن شيث واليه تنسب الصابئة وولد له قين لمضى سنة ٦٢٥  
 من عمر آدم وولد له مهلايل لمضى سنة ٧٩٣ من عمر آدم \* قال ابن  
 الجوزى ان آدم عند موته كان قد بلغ عدة ولده وولد ولده اربعين  
 الفا وولد لمهلايل يرد وولد لبردخنوخ ولمضى عشرين سنة من عمر  
 خنوخ توفى شيث وعمره تسعمائة واثنى عشرة سنة وكانت وفاته  
 لمضى سنة الف ومائة واثنين واربعين لهبوط آدم عليه السلام  
 وفى تقويم التواريخ بترك مائة واسم شيث عند الصابئة « ماديمون »  
 وولد لخنوخ متوشلح وتوفى فى زمنه انوش وكان له من العمر  
 تسعمائة وخمسون سنة وولد لمتوشلح لامخ ويقال له لامك وملك  
 وتوفى فى زمنه قين وله تسعمائة وعشر سنين واما خنوخ وهو  
 ادريس فانه رفع لا صار له من العمر ثلثمائة وخمس وستون سنة  
 رفعه الله الى السماء فكان ذلك لمضى ثلث عشرة سنة من عمر لامخ  
 قبل ولادة نوح بمائة وخمس وسبعين سنة وسنة سبع وستين  
 واربعمائة والف من هبوط آدم عليه السلام \* ونبا الله ادريس  
 المذكور وانكشفت له الاسرار السماوية وله صحف منها لا تروموا  
 ان تحيطوا بالله خيرة فانه اعظم واعلى ان تدركه فطن الخلقين  
 الا من آثاره \* واما متوشلح بن ادريس فانه توفى لمضى ستمائة من عمر  
 نوح وذلك عند ابتداء مجيئ الطوفان وكان عمره ٩٦٩ وولد  
 للامخ نوح وكان ولادته بعد ان مضى الف وستمائة واثنان واربعون  
 سنة من هبوط آدم وتوفى فى زمنه مهلايل وكان له من العمر ٨٩٥  
 وايضا يرد وعمره ٩٦٢ ولما صار لنوح خمسمائة سنة من العمر ولد  
 له سام وحام ويافث ولما مضى من عمر نوح ستمائة سنة كان الطوفان  
 وذلك لمضى الفين ومائتين واثنين واربعين سنة من هبوط آدم

وطاش بعد الطوفان ثلثمائة وخمسين سنة فكانت جولة ذلك تسعمائة وخمسين سنة الف سنة الاخسين عاما وهذا نص المصحف الكريم وكذا وقع في التوراة بعينه \* قال ابن الكثير في الكامل ان الله تعالى ارسل نوحا الى قومه وقد اختلف في دياتهم واصح ذلك ما نطق به الكتاب العزيز بانهم كانوا اهل اوثان \* وقالوا لا تذرن آلهتكم ولا تذرن ودا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا وقد اضلوا كثيرا \* وصار نوح يدعوهم الى طاعة الله وهم لا يلتفتون وبقي لاباقى قرن منهم الا كان اخبث من الذى قبله فلما طال ذلك عليه شكاهم الى الله تعالى فاوحى اليه \* انه ان يؤمن من قومك الا من قد آمن \* فلما بئس منهم دعا عليهم فقال \* رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا \* فاوحى اليه ان يصنع الفلك وصنع السفينة من خشب الساج فلما فار النور وكان هو الآية بين نوح وبين ربه حل نوح من امر الله بحمله وكان منهم سام وحام ويافت ونسائهم وقيل حل ايضا ستة اناسى وقيل ثمانين رجلا احدهم جرم كلهم من بنى شيث وتخلف عنه ابنه يام وكان كافرا وارفع الماء وطوى وجعلت الفلك تجري بهم في موج كالجبال وعلا الماء على رؤوس الجبال خمس عشرة ذراعا فهلك ما على وجه الارض من حيوان ونبات وكان بين ان ارسل الله الماء وبين ان غاض ستة اشهر وعشر ليال وقيل ان ركوب نوح في الفلك كان لعشر ليال مضت من رجب وكان ذلك ايضا لعشر ليال خلت من آب وخرج من السفينة يوم عاشورا من الحرم وكان استقرار السفينة على الجودي من ارض الموصل \* قال ابن الاثير واما المجوس فلا يعرفون الطوفان وكان بعضهم يقر به ويزعم انه كان في اقليم بابل وما قرب منه وان مساكن ولد خيومت كانت بالشرق فلم يصل ذلك اليهم وكذلك جميع الامم الشرقية من الهند والفرس والصين لا يعرفون

به وبعض الفرس يعترف به ويقول لم يكن تاما ولم يتعد عقبة حلوان  
والصحيح ان جميع اهل الارض من ولد نوح لقوله تعالى \* وجعلنا  
ذريته هم السابقين \* فجميع الناس من ولد سام وحام ويافث اولاد  
نوح فسام ابو العرب وفارس والروم وحام ابو السودان ويافث  
ابو الترك وبأجوج ومأجوج والفرنج والقط من ولد حام بن نوح ولما  
مضت سنة ثلثمائة وخمسين للطوفان توفي نوح سنة اثنين وتسعين  
وخسمائة والفين لهبوط آدم وعمره تسعمائة وخمسون سنة وهذا  
على ان المراد بقوله تعالى \* فلبث فيهم الف سنة الا خمسين تاما \*  
جميع عمره عليه السلام والمتبادر من السياق والسياق انه ما بين  
البعثة والطوفان والله اعلم \* وولد لسام ارفخشذ بعد الطوفان بسنتين  
وولد له قين لمضى سنة ١٣٧ للطوفان وولد له شالخ لمضى سنة ٢٧٦  
من الطوفان وولد له ابر لمضى سنة ٤٦٦ للطوفان وولد له قانع لمضى  
سنة ٥٤٠ للطوفان ثم ولد لقانع رعو وعند مولده تبليت الالسن وقسمت  
الارض وتفرقت بنو نوح وذلك لمضى سنة ٦٧٠ للطوفان وولد لرعو ساروع  
بعد مضى سنة ٨٠٢ وولد له ناحور لمضى سنة ٩٣٢ للطوفان وولد له  
تارخ لمضى احدى عشرة الف سنة للطوفان وولد له ابراهيم الخليل  
عليه السلام وذلك لمضى الف واحدى وعثمانين سنة للطوفان وسنة  
ثلث وعشرين وثلثمائة وثلاثة آلاف من هبوط آدم عليه السلام \* ومن  
القريب الواقع في التوراة ان عمر ابراهيم كان يوم وفاة نوح ثلثا  
وخمسين سنة فيكون لقي نوحا وخاطبه واخذ عنه وهو على رأى  
بعضهم اب لجميع الشعوب من بعده فلذلك كان الاب الثالث للخلق  
من بعد آدم ونوح وعلى هذا جملة السنين من الطوفان الى ولادة  
ابراهيم مائتان وسبع وتسعون سنة وعمر نوح بعد الطوفان ثلثمائة  
وخمسون سنة \* واما سبب تبليل الالسن فقد ذكر  
ابو عيسى ان بني نوح الذين نشوا بعد الطوفان اجتمعوا على بناء

حصن يمحزون به خوفا من مجي الطوفان مرة ثانية والذي وقع  
 رأيهم عليه ان يبنوا صرحا شامخا يبلغ رأسه السماء فجعلوا له اثنين  
 وسبعين برجا وجعلوا على كل برج ~~صكيرا~~ منهم يستهت على العمل  
 فانتقم الله منهم وبلبل السنتهم الى لغات شتى ولم يواقعهم طائر على  
 ذلك واستمر على طاعة الله تعالى فبقه الله تعالى على اللغة العبرانية  
 ولم ينقله عنها ولما افرقت بنو نوح صار لولد سام العراق وفارس  
 وما يلي ذلك الى الهند وصار لولد حام الجنوب مما يلي مصر على  
 النيل وكذلك مغريا الى اقصاه وصار لولد يافث مما يلي بحر الخزر  
 وكذلك مشرقا الى جهة الصين وكانت شعوب اولاد نوح الثلاثة  
 عند تبليل الالسن اثنين وسبعين شعبا «هود» و«صالح» وهما  
 نبيان ارسل بعد نوح وقبل ابراهيم الخليل اما هود ف قيل انه طائر  
 بن صالح وارسل الى عاد وكانوا اهل اصنام ثلاثة وكان عاد وثمود  
 جبارين طوال القامات كما قال تعالى \* واذكروا اذ جعلكم خلفاه  
 من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة \* وبقى هود بعد هلاك  
 عاد كذلك حتى مات وقبره بمحضرموت وقيل بالحجر من مكة  
 \* واما صالح فارسله الله الى ثمود وهو ابن عبيد بن اسف بن ماشج  
 وكان مسكن ثمود بالحجر فلم يؤمن به الا قليل وعفروا الناقة فاهلكهم  
 الله تعالى \* فاصبحوا في ديارهم جاثين \* وصار صالح الى فلسطين  
 ثم انتقل الى الحجاز يعبده الله الى ان مات وهو ابن ثمان وخمسين سنة  
 وولد ابراهيم بالاهاواز وقيل ببابل وهي العراق وكان ثمود طاملا  
 على سواد العراق وما اتصل به للضحاك وقيل كان ملكا مستقلا  
 براسه فاخذ ابراهيم ورماء في نار عظيمة سنة ثمان وستين وثلاثمائة  
 وثلاثة آلاف من هبوط آدم عليه السلام فكانت النار عليه بردا  
 وسلاما وفي تاريخ القدس سنة تسع وثلاثين وفيها هجرة ابراهيم  
 من بابل الى فلسطين وفي تقويم التواريخ سنة ثلث وتسعين وفيها

خروج «كادة الحداد» على الضحك وسلطته افريدون الفارسي \*  
 وسكان ابراهيم في اواخر ايام بيوراسب السمي بالضحك وفي اول  
 ملك افريدون \* وكان بناء الكعبة المعظمة على يده الكريمة في سنة  
 ثلث وعشرين واربعمئة وثلاثة آلاف وفيها ولادة اسحق عليه  
 السلام وكانت ولادة اسماعيل قبل هذا باربعة عشر عاما اعني  
 سنة تسع منها وقد اختلف في الذبح بل هو اسحق ام اسمعيل  
 وفداء الله بكبش ولكل من اهل العلم وجهة هو موليا وقد ينأ  
 ما هو الحق في تفسيرنا ﴿ قبح البيان في مقاصد القرآن ﴾ ومن زعم  
 ان الذبح اسحق يقول كان موضع الذبح بالشام على ميلين من « ايليا »  
 وهي بيت المقدس ومن يقول انه اسمعيل يقول ان ذلك كان بمكة ثم  
 ان ابراهيم ومن آمن معه فارقوا قومهم وهاجروا الى حران واقاموا  
 بها مدة ثم سار ابراهيم الى مصر وصاحبها فرعون ووهبه هاجر  
 ثم سار من مصر الى الشام واقام بين الرملة وايليا وولدت له  
 هاجر اسمعيل ومعناه بالعبراني مطيع الله فخرت سارة لذلك فوهبها  
 الله اسحق وماتت هاجر بمكة وقسم اليه ابوه ابراهيم وبنيها  
 الكعبة وهي بيت الحرام \* ولوط هو ابن اخي ابراهيم هاران بن  
 آزر وكان قد آمن بعمه ابراهيم وهاجر معه الى مصر وعاد الى  
 الشام وارسله الله الى اهل سدوم وكان ما كان وقصته في القرآن  
 الكريم وارسل الله اسمعيل الى قبائل اليمين والى العماليق وطاش  
 مائة وسبعا وثلثين سنة ومات بمكة ودفن عند قبر امه هاجر  
 بالحجر وكانت وفاته بعد وفاة ابيه ابراهيم بثمان واربعين سنة  
 واستمر البيت على ما بناه ابراهيم الى ان هدمته قريش سنة خمس  
 وثلثين من مولد رسول الله صلعم وبنوه وكان بناؤه بعد مضي  
 مائة سنة من عمر ابراهيم بمدة فتكون بالتقريب بين ذلك وبين الهجرة  
 القان وسبعمائة ونحو ثلث وتسعين سنة \* ولادة يعقوب عليه

السلام سنة ثلث وعشرين واربعمئة وثلاثة آلاف ويقال له اسرائيل  
وكان بنوه اثني عشر رجلا هم آباء الاسباط وهم روبيل ثم شمعون  
ثم لاوى ثم يهوذا ثم يساخر ثم زبولون ثم يوسف ثم بنيامين ثم  
دان ثم نفتالى ثم كاذ ثم اشبار • وتوفي ابراهيم عليه السلام سنة  
ثمان وتسعين واربعمئة وثلاثة آلاف • ايوب عليه السلام وهو  
رجل عده المؤرخون من امة الروم لانه من ولد العيص بن اسحق  
وكان نبيا في عهد يعقوب في قول بعضهم وعاش ثلثا وتسعين  
سنة ومن ولد ايوب ابنه بشر وبعث الله بشرا بعد ايوب وسماه  
ذا الكفل وكان مقامه بالثام • يوسف بن يعقوب لما صار له من العمر  
ثمان عشرة سنة كان فراقه لايه وبقي بمصر ثنتين احدى وعشرين  
سنة ثم اجتمعا في مصر وبقيا مجتمعين سبع عشرة سنة وعاش يوسف  
مائة وعشرين سنة وكان مولده لمضى سنة ٢٥١ من مولد ابراهيم ووفاته  
لمضى سنة ٣٦١ من مولد ابراهيم ويكون وفاة يوسف قبل مولد  
موسى بربع وستين سنة محققا واما قصة فراقه من ايه وشغف  
زاخضا به حبا غريب ما ذكر الله في كتابه العزيز وهو احسن  
القصص في القرآن وكان وفاة يوسف بمصر ودفن بها حتى كان  
من موسى وفرعون ما كان فلما سار موسى من مصر ببني اسرائيل  
الى التيه نبش يوسف وحمله معه في التيه حتى مات موسى فلما قدم  
يوشع ببني اسرائيل الى النام دفنه بالقرب من نابلس وقيل عند  
الخليل عليه السلام • شعيب بعثه الله الى اصحاب الايكة واهل  
مدين وقد اختلف في نسبة قبيل من ولد ابراهيم الخليل وقيل من ولد  
بعض المؤمنين بابراهيم وكان الايكة من شجر ملتف فلم يؤمنوا فاهلكهم  
الله بمهابة امطرت عليهم نارا يوم الظلة واهلك اهل مدين بالزلزلة •  
موسى عواين عمران بن فاهات بن لاوى بن يعقوب بن اسحق ارسله  
الله تعالى نبيا بشريعة بني اسرائيل وكان من امره ما حكاه الله

سببانه في كتابه العزيز في غير موضع وهارون اخوه وكان اكبر منه بثلاث سنين وقارون ابن عم موسى وكان قد رزقه الله مالا عظيما يضرب به المثل على طول الدهر وكان وفاة موسى سنة ثمان وستين وثمانائة وثلاثة آلاف من هبوط آدم في التيه في سابع آذار لمضي الف وسبعمائة وست وعشرين سنة من الطوفان في ايام منوچهر الملك وكان موته بعد هارون اخيه باحد عشر شهرا وكان مولد موسى لمضي سنة ٤٤٥ من مولد ابراهيم وكان بين وفاة ابراهيم ومولد موسى مائتان وخسون سنة وولد لمضي الف وخمسمائة وست سنين من الطوفان وكان عمره حين خرج من مصر ثمانين سنة واقام في التيه اربعين سنة فيكون عمره مائة وعشرين سنة وكانت جفلة مقام بني اسرائيل بمصر من حين دخلوا بها حتى اخرجهم موسى مائتين وخمس عشرة سنة واول من قام في بني اسرائيل بعد موسى طالوت \* وقد كثر الغلط في بيان حكام بني اسرائيل وملوكهم بعد عهده ولكونه باللغة العبرانية فتعصر النطق بالفاظه على الصحة ولم اجد في نسخ التواريخ ما اعتمد على صحته لان كل نسخة تخالف الاخرى اما في اسمائهم واما في عددهم واما في مدد استيلائهم واليهود الكتب الاربعة والعشرون وهي عندهم متواترة قديمة لم تعرب الى الآن بل هي باللغة العبرانية \* قال ابو الفدا فاحضرت منها سفرى بني اسرائيل وملوكها واحضرت انسانا عارفا باللغة العبرانية والعربية وتركته يقرأها واحضرت منها ثلث نسخ وكتبت منها ما ظهر عندي صحته وضبطت الاسماء بالحروف والحركات حسب الطسافة انتهى  ولادة داود  هو من ولد هوذا بن يعقوب بن اسحق سنة ثلث وثلثين وثمانمائة وثلاثة آلاف من هبوط آدم وكان مقامه يجيرون فلما بلغ سنة ثمان وثلثين من عمره انتقل الى القدس وقبض في الشام فتوحات كثيرة من ارض فلسطين

وبلد عمان وماب وحلب ونصيبين وبلاد الارمن وغير ذلك وملك داود اربعين سنة وتوفي وله سبعون سنة في اواخر سنة خمس وثلثين وخمسمائة لوفاة موسى واوصى بالملك الى سليمان واوصاه بعمارة بيت المقدس وفي تقويم التواريخ وفيها اى في سنة مولد داود غلبة افراسياب على الفرس وفيه اختلاف وفي تاريخ الطبرى ان غلبة افراسياب على منوچهر كان في زمن موسى وكان كيقباد في زمن داود عليه السلام ولعل ذلك هو الصحيح ﴿ولادة سليمان﴾ سنة احدى وتسعين وثلثمائة واربعة آلاف من هبوط آدم وملك بعد ابيه وعمره اثنا عشرة سنة في سنة ثلث وثلثين واربعمائة واربعة آلاف وفيها توفي داود عليه السلام وآناه الله من الحكمة والملك ما لم يؤته لاحد سواء على ما اخبر الله به في محكم كتابه العزيز وهذا الذى ذكر من وفاة داود وخلافة سليمان خلاف ما في الكتابين ففيهما ان وفاة داود سنة ثلث واربعمائة بعد اربعة آلاف ووفاة سليمان عليه السلام سنة ثلث واربعين منها والذى اوجب ذلك ما صحح في حديث الميثاق فاكل الله تعالى لداود مائة سنة ولا دم الف سنة ومن الثابت ان سليمان ولي الخلافة بعد ابيه اربعين سنة والله اعلم \* وفي السنة الرابعة من ملك سليمان وهى سنة ٥٣٩ لوفاة موسى ابتداء سليمان في عمارة بيت المقدس واقام فيها سبع سنين وفرغ في السنة الحادية عشرة من ملكه فيكون الفراغ منه في اواخر سنة ٥٤٦ لوفاة موسى وكان ارتفاع البيت ثلثين ذراعا وطوله ستين ذراعا في عرض عشرين ذراعا وعمل خارج البيت سورا محيطا به امتداده خمس مائة ذراع وفي السنة الخامسة والعشرين من ملكه جاءت بلقيس ملكة اليمن ومن معها واطاعه جميع ملوك الارض واستمر سليمان على ذلك حتى توفي وعمره اثنان وخمسون سنة فكانت مدة ملكه اربعين سنة فيكون وفاة سليمان في اواخر

سنة ٥٧٥ لوفاة موسى ﴿تولى بخت نصر على بابل﴾ في سنة ثنتين وخمسين وتسعمائة لوفاة موسى وذلك على حكم ما اجتمع لنا من مدد ولايات حكم بني اسرائيل والفترات التي كانت بينهم واما ما اختاره المؤرخون فقالوا ان من وفاة موسى الى ابتداء ملك بخت نصر تسعمائة وثمانيا وسبعين سنة وثمانية واربعين يوما وهو يزيد على ما اجتمع لنا من المدد المذكورة فوق ست وعشرين سنة وهو تفاوت قريب وكان هذا النقص انما حصل من اسقاط اليهود كورات المدد المذكورة فانه من المستبعد ان يملك الشخص عشرين سنة او تسع عشرة سنة مثلا بل لا بد من اشهر وايام مع ذلك فلما ذكرنا لكل شخص مدة صحيفة سالمة من الكسر نقصت جملة اثنين القدر المذكور اثنى ستا وعشرين سنة وكسورا وكان ابتداء ولاية بخت نصر في سنة تسع وسبعين وتسعمائة لوفاة موسى عليه السلام

### ﴿ظهور طبقة الكيانيين﴾

واولهم كيقباد سنة ثنتين وعشرين بعد اربعة آلاف وستمائة كما في تقويم التواريخ وابتداء ملك بخت نصر احدى واربعين وثمانمائة واربعة آلاف وفي تاريخ بيت المقدس ان بخت نصر كان اميرا للهراسب الفارسي الذي فوض اليه السلطنة كخسرو وابتداء ملكه سنة سبع واربعين منها تخريب بيت المقدس على يده سنة سبع وستين وثمانمائة واربعة آلاف وفي تقويم التواريخ بزيادة سنة واحدة وفيها ابتداء ملك كشتاسب بن لهراسب سنة سبع وتسعمائة واربعة آلاف وكشتاسب عند اليهود يسمى كورش ﴿تعمير بيت المقدس على يد كورش﴾ سنة سبع ومثلثين وتسعمائة واربعة آلاف وفيها كان ظهور زردشت

ومتابعة كثناسب كما في تقويم التواريخ وعند صاحب تاريخ القدس الاصح ان كورش هو يهمن بن اسفنديار ولد كثناسب قال ابو الفدا صاحب حاة يكون انقضاء ملوك بني اسرائيل وخراب بيت المقدس على يد بخت نصر سنة عشرين من ولايته تقريبا وهي السنة التاسعة والتسعون وتسعمائة لوفاة موسى وهي ايضا سنة ثلث وخسين واربعمئة مضت من عمارة بيت المقدس وهي مدة لبثه على العمارة واستمر بيت المقدس خرابا سبعين سنة ثم عمر وعمره بعض ملوك الفرس واسمه عند اليهود كيرش واختلف فيه من هو فقيل دارا بن يهمن وقيل هو يهمن المذكور وهو الاصح وبشهادة لصحة ذلك كتاب اشعيا ولما عادت عمارة بيت المقدس ترجعت اليه بنو اسرائيل من العراق وغيره وكانت عمارته في اول سنة تسعين لابتداء ولاية بخت نصر \* قال ابو عيسى ان بني اسرائيل لما تراجعوا الى القدس بعد عمارته صار لهم حكم منهم وكانوا تحت حكم ملوك الفرس واستروا حتى ظهر الاسكندر في سنة ٤٣٥ لولاية بخت نصر وغلبت اليونان على الفرس ودخلت حينئذ بنو اسرائيل تحت حكم اليونان واقام اليونان من بني اسرائيل ولاية عليهم وصكان يقال للتولى عليهم هرذوس واستمر بنو اسرائيل على ذلك حتى خرب بيت المقدس انخراب الثاني وتشت منه بنو اسرائيل \* يونس بن متى عليه السلام \* ومتى ام يونس ولم يشتهر نبي بامه غير عيسى ويونس عليهما السلام كذا ذكره ابن الاثير في الكامل وقد قيل انه من بني اسرائيل وانه من سبط بنيامين وكانت بعثته بعد يوم بن عزرا وهو احد ملوك بني اسرائيل وكانت وفاة يوم في سنة خمس عشرة وثمانمئة لوفاة موسى وبعث الله يونس الى اهل نينوى وهي قبالة الموصل بينهما دجلة وكانوا يمسدون الاصنام فنهاهم واعددهم العذاب في يوم معلوم ان لم يتوبوا وضمن ذلك عن ربه عز وجل

فلما اظلمهم العذاب آمنوا فكشفه الله عنهم والتهم الحوت وسار به الى الابلة وكان من شأنه ما اخبر الله تعالى به في كتابه العزيز ﴿ ارميا بن خلقيا عليه السلام ﴾ نبي من انبياء بني اسرائيل كان يعهد صدقيا وهو آخر ملوك بني يهوذا بيت القدس ولما توطلوا في الكفر والعصيان هدد بني اسرائيل بهت نصر وهم لا يلتفتون اليه فلما رأى انهم لا يرجعون عما هم فيه نارههم واخفى حتى غزاهاهم بهت نصر وخرب القدس حسب ما تقدم ذكره وكان من قصته ما اخبر الله به في الكتاب بقوله \* او كالذي حر على قرية وهي خاوية على عروشها الآية \* وقد قيل ان صاحب القصة هو العزيز والاصح انه ارميا كذا في تاريخ ابن سعيد المغربي والله اعلم ﴿ ولادة اسكندر اليوناني ﴾ سنة ستين ومائتين وخمسة آلاف من هبوط آدم وفيها وفاة افلاطون الحكيم الالهى \* غلبه اسكندر على الفرس سنة ثنتين ومائتين وخمسة آلاف ووفاته اسكندر سنة تسع ومائتين منها ﴿ زكريا من ولد سليمان بن داود عليهما السلام ﴾ وكان نبيا ذكره الله في كتابه العزيز وكان نجارا وهو الذي كفل مريم ام عيسى وكانت مريم بنت عمران بن ماثان من ولد سليمان وكانت ام مريم اسمها حنة وكان زكريا مزوجا اخت حنة واسمها ايشاع فكانت زوج زكريا خالة مريم وارسل الله تعالى جبريل فبشر زكريا بهيى ثم ارسل جبريل فنغص في جيب مريم فبصت بعيسى وولد يحيى قبل المسيح بسنة اشهر ثم ولدت مريم عيسى فلما علمت اليهود ان مريم ولدت من غير رجل انهوا زكريا بها وطلبوه فهرب واخفى في شجرة عظيمة فقطعوا الشجرة وقطعوا زكريا معها وشق فيها نصفين وقيل المشقوق في الشجرة انما هو شيئا النبي وكان عمر زكريا حينئذ نحو مائة سنة وكان قتله بعد ولادة المسيح لمضى ثلثائة وثلاث سنين للاسكندر فيكون مقتل زكريا بعد ذلك بقليل \* واما يحيى ابنه فانه

نبى صغير ودما الناس الى عبادة الله وليس يحىي الشعر واجتهد  
 فى العبادة حتى نحل جسمه وذبح يحىي لما نهى هرذوس عن بفت اخ  
 له ان يتزوجها وقيل اغتصب امرأة اخيه وتزوجها ولم يكن ذلك فى  
 شرعهم مباحا فذكر ذلك عليه وقتل يحىي وقد ذكر فى قتله  
 اسباب كثيرة وهذا اقربها الى الصحة واختلف هل كان ابوه حيا  
 عند قتله فقيل مات قبله وقيل بعده وكذلك اختلف فى دفنه فقيل  
 دفن ببيت المقدس وهو الصحيح وكان قتله قبل رفع المسيح بمدة  
 يسيرة بعد مضى ثلاثين سنة من عمر عيسى وكان رفع عيسى بعد  
 نبوته بثلاث سنين والنصارى تسمى يحىي يوحنا المعمدان لكونه عم  
 المسيح عيسى بن مريم عليهما السلام قال فى تقويم التواريخ ولادة  
 يحىي وعيسى سنة اربع وثمانين وخمسمائة وخمسة آلاف من هبوط  
 آدم عليه السلام ومريم معناه العالمة وولده فى بيت لحم وهى  
 قرية قريبة من القدس سنة اربع وثلثمائة لقلبة الاسكندر ثم ان مريم  
 سارت به الى مصر وسار معها ابن عمها يوسف بن يعقوب بن مائان  
 التجار وكان حكيما وزعم بعضهم ان يوسف كان قد تزوج مريم  
 لكنه لم يقربها وهو اول من أنكر جلها ثم علم وتحقق برأئها  
 وسار معها الى مصر واقاما هناك اثنتى عشرة سنة ثم عاد عيسى  
 وامه الى النسا ونزلا الناصرة وبها سميت النصارى واقام بها  
 عيسى حتى بلغ ثلاثين سنة فاوحى الله اليه وارسله الى الناس وكان  
 يلبس الصوف والشعر ويأكل من نبات الارض وكان الحواريون  
 اثنى عشر رجلا وسألوه المائدة فانزل الله اليه سفرة حمراء مغطاة  
 بمنديل فيها سمكة مشوية وحولها البقول ما خلا الكراث وعند  
 رأسها ملح وعند ذنبها خل ومعهما خمسة ارغفة على بعضها  
 زيتون وعلى باقيها رمان وعمر فاكل منها خلق كثير ولم تنقص  
 ولم يأكل منها ذو حاذق الا برى وكانت تنزل يوما وتغيب يوما اربعين

ليه- ثم رفع الله تعالى المسيح اليه والقي شهيد على الذي دلهم عليه وكان رفعه الى السماء سنة سبع عشرة وستائة وخمسة آلاف من هبوط آدم عليه السلام وفي تاريخ القدس كل من الولادة والوفاة بعد هذه السنين قال ابن الاثير في الكامل اختلف العلماء في موته قبل رفعه فقبل رفع ولم يمض وقيل بل توفاه الله ثلث ساعات وقيل سبع ساعات ثم احياه وتأول قائل هذا قوله تعالى • اني متوفيك • وكان رفعه لمضى ثلثمائة وست وثلاثين سنة من غلبه الاسكندر على دارا وكان بين رفعه ومولد النبي صلعم خمسمائة وخمس واربعون سنة تقريبا وكانت ولادة المسيح ايضا لمضى ثلث وثلاثين سنة من اول ملك اغسطس ولمضى احدى وعشرين سنة من غلبته على قلوبطرا ملكه اليونان وقيل غير ذلك ولكن هذا هو الاقوى وعاش المسيح الى ان رفع ثلثا وثلاثين سنة فكان رفعه في اواخر السنة الاولى من ملك غايوس واما مريم امه فعاشت نحو ثلث وخمسين سنة لانها حلت بالمسيح لما صار لها ثلث عشرة سنة وعاشت معه بمجمعه ثلثا وثلاثين سنة وكسرا وبقيت بعد رفعه ست سنين

### ﴿ ذكر خراب بيت المقدس ﴾

الحرب الثاني وهلاك اليهود وزوال دولتهم زوالا لا رجوع بعده كان ابتداء عمارته الثانية لمضى الف وسبع وستين سنة لوفاة موسى ولمضى تسع وعشرين سنة من ابتداء ملك بخت نصر والذي عمره هو ملك الفرس اردشير بهمن واسمه عند بني اسرائيل كيرش وقيل كورش وقيل كيرش ملك آخر غير بهمن وكان اسم هرذوس الذي قصد قتل المسيح فيلاطوس فرفع الله عيسى وكان منه ومنهم ما كان ثم ملك طيطوس وفي السنة الاولى من ملكه قصد بيت المقدس واوقع

باليهود وقتلهم واسرهم عن آخرهم الا من اختفى ونهب القدس  
 وخربه وخرب بيت المقدس واحرق الهيكل واحرق كتبهم وخلا  
 القدس من بني اسرائيل كان لم يبق بالامس ولم تعد لهم بعد  
 ذلك رئاسة ولا حكم وكان ذلك بعد رفع المسيح بهو اربعين سنة  
 وثلاث مائة وست وسبعين سنة من طلبة الاسكندر ولثمان مائة  
 واحدى عشرة سنة مضت لابتداء ملك بخت نصر وفي تقويم  
 التواريخ سنة سبعمائة وخمسين وسبعمائة وخمسة آلاف من هبوط آدم  
 وفي تاريخ بيت المقدس بعده بستين فيكون لبث بيت المقدس على  
 عمارته الاولى الى حين خربه بخت نصر اربعمائة وثلاث وخمسين سنة  
 ثم لبث على التخریب سبعين سنة ثم عمر ولبث على عمارته الثانية الى  
 حين خربه طيطوس الرومي مرة ثانية سبعمائة واحدى وعشرين  
 سنة \* قال الحسن بن احمد المهلبى في « المسالك والممالك » ثم تراجع بيت  
 المقدس الى العمارة قليلا قليلا واعتنى به بعض ملوك الروم وسماه  
 ايليا ومعناه بيت الرب فعمره ورم شعثه واستمر عامرا وهى عمارته  
 الثالثة حتى سارت هيلانة ام قسطنطين الى القدس فى طلب خشبه  
 المسيح التى تزعم النصارى ان المسيح صلب عاينها ولما وصلت الى  
 القدس بنت كنيسة قائمة على القبر الذى تزعم النصارى ان عيسى  
 دفن به وخربت هيكل بيت المقدس الى الارض وامرت ان يلقى  
 فى موضعه قامات البلد وزبائنه فصار موضع الصخرة مزبلة وبقى  
 الحال على ذلك حتى قدم عمر بن الخطاب رضى الله عنه وفتح  
 القدس فقلبه بعضهم على موضع الهيكل فنظفوه عمر من الزبائل  
 وبنى به مسجدا وبقى ذلك المسجد الى ان تولى الوليد بن عبد الملك  
 الاموى فهدم ذلك المسجد وبنى على الاساس القديم المسجد الاقصى  
 وفيه الصخرة وبنى هناك قبلا ايضا مسمى بعضها قبة البرنان وبعضها  
 قبة المراج وبعضها قبة السلسلة والامر على ذلك الى يومنا هذا

هكذا نقله المهلبى المزرى المذكور والمهدة عليه فيكون عبارة  
الوليد هي عمارته الخامسة ﴿ في الفرس ﴾ وهذه الامة من اقدم  
امم العالم واشدهم قوة وآثارا في الارض وكانت لهم في العالم دولتان  
عظمتان طويلتان الاولى منها الكينية وهي التي غلب عليها  
الاسكندر والثانية الساسانية الكسروية وهي التي غلب عليها  
السلون واما قبل هاتين الدولتين فبعيد واخباره متعارضة ولا خلاف  
بين المحققين انهم من ولد سام بن نوح وارض ايران هي بلاد الفرس  
ولما حربت قيل لها عراق وقيل انهم من ولد ايران بن افريدون  
وهم ينسبون الفرس الى كيومرت ومعناه ابن الطين كانت ملوك  
الفرس من اعظم ملوك الارض في قديم الزمان ودولتهم وتربيتهم  
لا يماثلهم في ذلك غيرهم وهم اربع طبقات ﴿ الاولى ﴾ يقال لهم  
الفيشداذية ومعناها اول سيرة العدل وعدتها تسعة وهم « اوشهيج »  
« طهمورث » و « جشيد » و « بيوراسپ » وهو الضحك و « افريدون  
بن ائفيان » و « منوچهر » و « فراسياب » و « زد » و « كرشاسف »  
وهذه الطبقة قديمة وقد نقل عن مدد ملوكهم وحروم امورا يا باها  
العقل ويعجبها السمع ﴿ والثانية ﴾ يقال لهم الكينية وهم الذين  
في اول اسمائهم لفظة « كي » وهي لفظة للتويه قيل معناه الروحاني  
وقيل الجبار وعدة الكينية تسعة ايضا وهم « كيقباز »  
و « كيكائوس » و « كينسرو » و « كيلهراسف » و « كيشناسف »  
و « كي ازدشير » و « بهمن » و « خاني بنت ازدشير » و « دارا  
الاول » و « دارا الثاني » وهو الذي قتله الاسكندر واستولى  
على ملكه ﴿ والثالثة ﴾ هم بعض ملوك الطوائف ويقال لهذه  
الطبقة الاشغانية وعدتهم احد عشر وهم « اشغابن اشغان »  
ويقال « اشك بن اشكان » و « سابور بن اشغان » و « جور بن  
اشغان » و « بيرون الاشغاني » و « جودرز الاشغاني » و « ترسي

الاشفاني « و » هرمز الاشفاني « و » اردوان الاشفاني « و »  
 خسرو الاشفاني « و » بلاش الاشفاني « و » اردوان الاصفر  
 الاشفاني « في الرابعة » وهم الاكاسرة لان كل واحد منهم  
 يقال له كسرى ويقال لهم ايضا الساسانية نسبة الى جدهم  
 ساسان وملك منهم عدة من النساء بعد الهجرة واستولى عليهم  
 غيرهم من الفرس وكان اولهم ازدشير بن بابك و آخرهم  
 يزدجرد الذي قتل في ايام عثمان بن عفان رضي الله عنه ومدة  
 ملكهم في العالم على ما نقل ابن سعيد من « كتاب تاريخ  
 الامم » املئ بن حمزة الاصفهاني وذلك من زمن كيومرث ايهم  
 الى مهلك يزدجرد اربعة آلاف سنة ومائتا سنة ونحو احدى وعشرين  
 سنة وكيومرث عندهم هو اول ملك نصب في الارض ويؤمنون فيها  
 قال المسعودي انه عاش الف سنة والفرس كلهم متفقون على ان كيومرث  
 هو آدم الذي هو اول الخليفة وان اوشهنك هو مهلايل ملك  
 الهند وبالجملة وكان اوشهنك فاضلا محمود السيرة والسياسة بنى بابل  
 والسوس ونزل الهند وعقد على راسه التاج وجلس على السرير وجشيد  
 معناه شعاع القمر فجمع هو القمر والشيد هو الشعاع وكذلك خورشيد  
 لان خور اسم الشمس وملك جشيد الاقاليم السبعة وبيوراسب كان  
 يقال له الدهاك ومعناه عشر آفات فلما عرب قيل الضحاك وملك  
 الارض كلها وكان ابراهيم الخليل عليه السلام في اواخر ايام الضحاك  
 واول ملك افريدون ويقال ان افريدون هو نوح والصحيح انه من ولد  
 جشيد بينهما تسعة آباء وانه ملك خمسمائة سنة وانه الذي يحا آتار غودز  
 واختلف في الضحاك اختلافا كثيرا فيعرف كل من الفرس واليونان  
 والعرب انه منهم والفرس يجعلونه قبل الطوفان لانهم يعترفون بالطوفان  
 وخرج في ايامه باصبيان رجل يقال له « كابي » وكان حدادا قديما  
 الناس الى مجاهدة الضحاك في سنة ٣٣٩٣ وكان ما كان حتى ملك

افريدون قيل هو ذو القرنين المذكور في القرآن الكريم وكان له ثلاثة اولاد قسم الارض بينهم اثلاثا احدهم « ابرخ » جعل له العراق والهند والمجاز وجعله صاحب التاج والسرير وفوض اليه الولاية على اخويه و الثاني « شرم » وجعل له الروم وديار مصر والمغرب والثالث « طوج » وجعل له الصين والترك والمشرق جميعه ومنوجهر هو ابن ابرخ وكانت امه من ولد اسحق عليه السلام ثم استبد وجعل الفرس على دين ابراهيم وفي ايامه ظهر موسى عليه السلام وكان فرعون مصر عاملا لمنوجهر ومطيعا له وافريدون اول من تسمى بكي ومعناه التنزيه اى مخلص متصل بالروحانيات وقيل معناه البهاء لانه يفسد نور من يوم قتل الضحك وقيل معناه مدرك النار وكان في زمان لهراسف بخت نصر وجعله اصعبدا على العراق والاهواز والروم وهو الذي خرب القدس وحضر مع بخت نصر دانيال النبي من بني اسرائيل والاصح انه لم يكن ملكا مستقلا بنفسه بل كان نائبا لهراسف ثم غزا بخت نصر العرب وسكان في زمن معد بن عدنان فقصده طوائف من العرب مسالين فاحسن اليهم وانزلهم شاطئ الفرات وبنوا موضع معسكرهم وسموه الانبار واستمروا كذلك مدة حبة بخت نصر ورأى رؤيا لم يطق احد من العلماء والحرة والكهنة ان ينبئه بذلك حتى سأل دانيال فعبها فخر بخت نصر ساجدا لدانيال وامر له بالخلع وان يقرب له القرايين وتفسير بخت نصر بالعربية عطارده وهو ينطق \* قال ابن العميد ملك من بعد كورش ابنه قبوسيوس وغزا مصر واستولى عليها وتسمى بخت نصر الثاني وظهر في ايام كي بشتاسف زرادشت وهو صاحب كتاب المجوس فصدقه ودخل في دينه وكان فيما زعم اهل الكتاب من اهل فلسطين خادما لبعض تلامذة ارميا النبي عليه السلام وصعد علماء الفرس انه عن نسل منوجهر الملك وان نبيا من بني اسرائيل بعث الى كشتاسف

وهو يبلغ فكان زرادشت وجاماسب العالم وهو من نسل منوچهر ايضا يكتبان بالفارسية ما يقول ذلك النبي بالعبرانية وكان جاماسب يعرف اللسان العربي ويترجمه لزرادشت وقال علماء الفرس ان زرادشت جاء بكتاب ادعاء وجيا قال المسعودي ويسمى ذلك الكتاب « نساء » وهو كتاب الزمزمة ويدور على ستين حرفا من حروف المجهم وفبهره زرادشت وسعى تفسيره « زند » ثم فسر التفسير ثانيا وسماه « زنديه » وهذه الاقطة هي التي عبرتها العرب زنديق واقسام هذا الكتاب عندهم ثلثة قسم في اخار الامم الماضية فاقسم في حدثان المستقبل وقسم في نوايسهم وشرائعهم مثل ان المشرق قبله وان الصلوات في الطلوع والزوال والغروب وانها ذات سجديات ودعوات وجدد لهم زرادشت بيوت النيران التي كان منوچهر اخذها ورتب لهم عيدين « الثيروز » في الاعتدال الربيعي و« المهرجان » في الاعتدال الخريفي وامثال ذلك من نوايسهم ولما انقضى ملك الفرس الاول اجرق الاسكندر هذه الكتب ولما جاء ازديشرجع الفرس على قراءة سورة منها تسمى « استا » وجاماسب العالم من اهل آذربيجان وهو اول موبدان كان في الفرس قاله المسعودي وكان ازديشرجع يهمن بـ كبريا متواضعا علامته على كتفه بقله من ازديشرجع عبد الله وخادم الله والسائس لامركم وتفسير يهمن بالعريّة الحسن النية وكان يهمن متزوجا بابنته خساني وذلك حلال على دين المجوس فتوفي يهمن وهي حامل منه بدارا وسامت خجاني الملك بعده احسن سياسته ثم ملك دارا وولده ابن سماء دارا باسم نفسه وهو الذي صار ملكه الى الاسكندر بن فيلبس وكان ابوه احد ملوك اليونان وكتابوا طوائف فلما ملك الاسكندر غزاهم واجتمع له ملكهم ثم غزا دارا ملك الفرس وقتله ثم غزا الهند وتناول اطراف الصين ثم بنى الاسكندرية وذلت عليه الملوك وحلبت اليه الهدايا والحراج من

كل ناحية ورأسه ملوك الارض من افرقيشه والمغرب والافرنجة والصقالبة والسودان ثم ملك بلاد خراسان والترك واستولى على الملوك يقال على خمسة وثلاثين ملكا وعاد الى بابل فأت بها وقيل هلك في ناحية السواد وقيل بشهرزور وكان عمره ستا وثلاثين سنة وكان ملكه نحو ثلث عشرة سنة وسكان مرضه الخوانيق وقيل اغتيل بالسهم وهذا هو صاحب ارسطاطاليس وتلميذه وكان اشقر ازرق ومر في طريقه على بيت المقدس واكرم بنى اسرائيل قيل انه بنى السد على ياجوج ومأجوج والصحيح انه لم يكن منه ذلك بل ذو القرنين الذي ذكره الله في القرآن وهو ملك قديم كان على زمن ابراهيم وقيل انه افريدون وقيل غيره وقد غلط من ظن ان باني السد هو الاسكندر الرومي وذو القرنين الصعب بن الرائش وهو الذي مكن الله له في الارض وعظم ملكه وبني السد على ياجوج ومأجوج وهو من جبر قاله ابن عباس وقد تقدم الكلام في تحقيق ذلك \* ولما مات الاسكندر الرومي عرض الملك على ابنه فابى واختار التسك فانقسمت الممالك بين ملوك الطوائف واليونان واستمر بهم الحال على ذلك نحو خمسمائة واثنى عشرة سنة حتى قام اردشير بن بابك وجمع ملك الفرس وكانت عدة طوائف الملوك تزيد على تسعين ملكا ولم تورخ في مبتدأ امرهم اسمائهم ولا مدد ملكهم فانهم كانوا ملوكا صفارا في الاطراف وبقي الامر على ذلك حتى اشتهرت الملوك الاشغافية من بينهم وملك اشغاشا وهو اولهم لمضى مائتين وست واربعين سنة لقلبه الاسكندر ثم ملك بعده ابنه شاپور وكان مولد السج في سنة بضع واربعين سنة خلت من ملكه وقال هرمز يوم ملك «يا مشتر الناس اجبتوا الذنوب كيلا تذلوا بالمعافير» وانقضى ملك اردوان الاصفر وهو آخر هذه الطبقة لمضى خمسمائة واثنى عشرة سنة لقلبه الاسكندر واول الاكامرة اردشير بن بابك وهو

من ولد ماسان بن بهمن المذكور سابقا وكان بين قيامه وبين الهجرة النبوية اربعمائة واثنان وعشرون سنة وكان رصد بطليموس قبله بسبع وسبعين سنة وجميع الاكامرة الذين كان آخرهم يزجرد بن شهریار من ولد ازدشبر المذكور وظهر في ايام سابور « ماني » الزنديق انتقاش صاحب القول بالتور والظلمة وادعى النبوة واتبعه خلق كثير وهم المسمون بالمانوية والثنوية قال في تقويم التواريخ ظهور الماني المني في سنة احدى وعشرين ومائة وخمسة آلاف يعني من هبوط آدم عليه السلام \* واما ظهور « بله ولسان » فكان في سنة عشر وسبعمائة وخمسة آلاف كما في التقويم

### ﴿ انتباه اصحاب الكهف من نومهم ﴾

كان في سنة ست وثلاثين وستة آلاف \* وكان لسابور المذكور عناية عظيمة بجمع كتب الفلاسفة لليونانيين ونقلها الى اللغة الفارسية ويقال ان في زمانه اخترع العود وهو آلة اللهو التي يضرب بها وفي ايام صبا سابور بن هرمز وهو السابور الثاني طمعت العرب في بلاده فلما بلغ غلب على العرب وقتل اناسا من قميم وبكر بن وائل وعبد القيس وسمى ذا الاكتاف وقتل النصاري واخرب الكنائس واحرق الانجيل وفي ايام قباد بن فيروز ظهر « مردك » الزنديق المجوسي وادعى النبوة وامر الناس بالتساوي في الاموال وان يشتركوا في النساء لانهم اخوة لاب وام آدم وحواء ودخل قباد في دينه وكان ظهوره من هبوط آدم عليه السلام لسنة ثمانى عشرة ومائة وسنة آلاف ثم ملك « انوشروان بن قباد » ولما تولى كان صغيرا فلما استقل وجلس على السرير احاد آل المنذر الى

الحيرة واطرد الحارث عنها وقتل مردك بين يديه واحرق جيقته ونادى باباحه دماء المردكية فقتل منهم في ذلك اليوم عالما كثيرا واباح دماء الساوية ايضا وقتل منهم خلقا كثيرا وثبتت مله المجوسية القديمة وقبح الاسكندر به وتوجه الى عدن فسكر هناك ناحيه من البهر بين جبلين بالحضور وعمد الحديد وكان مكرما للعلم محبا للعلم وفي ايامه ترجم كتاب «كليلة ودمنة» وترجمه من لسان اليهود وحله بضرب الامثال ويحتاج الى فهم دقيق قال الطبري وفي ايامه رأى الموبذان ان الابل الصعاب تقود الخيل العرب وقد قطعت دجله وانتشرت في بلادها فافرحه ذلك وسياتي تفصيله •

وفي زمانه ولد عبدالله ابو النبي صلح لاربع ونشرين سنة من ملكه وكذلك ولد النبي صلح في السنة الثابته والاربعين من ملكه وذلك عام الفيل ومات انوشيروان في سنة ثمان وثمانين وثمانمائة للاسكندر لمضى سبعة اشهر من السنة المذكورة ثم قام ابنه هرمز ثم سعل پرويز ابنه عينه وتلك وغزا الروم وجع في مدة ملكه من الاموال ما لم يجتمع لغيره من الملوك وسكان يشنو بالمدائن وبصيف بهمدان وكان له اثنا عشر الف امرأة والف فيل وخمسون الف دابة وبني بيوت اثيران وتزوج «شبرين» الغنية وبني لها قصر شبرين بين حلوان وخانقين ثم قتل صلى يدي ابنه شيرويه وكانت ام شيرويه حريم بنت ملك الروم • ولمضى اثنين وثلاثين سنة وخمسة اشهر وخمسة عشر يوما من ملك پرويز هاجر النبي صلح من مكة الى المدينة وكان له من العمر ثلث وخمسون سنة فيكون لرسول الله صلح سبع سنين في ايام انوشيروان واثنا عشرة سنة في ايام هرمز بن انوشيروان وسنة ونصف بالتقريب في الفترة التي كانت بين امسك هرمز وبين استقرار ابنه پرويز واثنان وثلثون سنة ونصف بالتقريب من ملك پرويز ومجموع ذلك ثلث وخمسون سنة وعلى ذلك

فتكون السنة الثالثة والثلاثون من ملك پرويز هي السنة الخامسة والثلاثون وتسميها للاسكندر بالتقريب وفي ايامه افتتح هرقل عظيم الروم يغزو بلاد كسرى وفي مناوبة هذا الغلب بين فارس والروم نزلت الآيات من اول سورة الروم قال الطبري وادنى الارض التي اشارت اليه الآية هي اذرعات بصرى التي كانت بها هذه الحروب ثم غلبت الروم سبع سنين من ذلك العهد واخبر المسلمون بذلك الوعد الكريم لما اهمهم من غلب فارس الروم لان قريشا كانوا يشيعون لفارس لانهم خبروا ثنين بكتساب والمسلمون يودون غلب الروم لانهم اهل كتب وفي كتب التفسير بسط ما وقع في ذلك بينهم وپرويز هذا هو الذي قتل النعمان بن النذر ملك العرب \* واتفق صاحب التقوم وتاريخ القدس على ان ولادة النبي صلى الله عليه وآله وسلم كانت في سنة ثلث وستين ومائة وستة آلاف والله اعلم من هبوط آدم عليه السلام \* قال الشيخ رفيع الدين بن اجد ولي الله المحدث الدهلوي لا يخفى ان هذه السنين سنون شمسية والسنون المأخوذة من مولد النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرية وجهها في الحساب لا يخلو عن مسامحة بل المناسب اما ارجاع ما بعد المولد الى التسمية او ارجاع ما قبله الى القمرية \* فاعلم ان من هبوط آدم عليه السلام الى المولد الشريف اذا اخذت قرية صارت ستة آلاف وثلاثمائة واحدى وخمسين سنة قرية ومائتين وتسعة وعشرين يوما وهو قريب من سبعة اشهر ومن المولد الشريف الى آخر سنة من الهجرة القدسة ثلث وخمسون الف ومائتان فم هبوط آدم عليه السلام الى آخر تلك السنة سبعة آلاف وستمائة واربع وستون سنة قرية واشهر وايضا فمن المولد الشريف الى آخر السنة المذكورة الف ومائتان ومائتي عشرة سنة شمسية وستون يوما بالتقريب وهو قريب من شهرين فمن هبوط آدم عليه السلام الى آخر السنة المذكورة سبعة آلاف وثلاثمائة واحدى وسبعون سنة

شمسية فاحفظ فان جهور اهل الساربخ ومنهم صاحبنا تاريخ القدس والخليل وتقويم التواريخ قد خلطوا الامر وفضلا عن التمييز والله الهادي انتهى وسياق لذلك مزيد ابضاح ان شاء الله تعالى \* ولما ملك شيرويه وكان ردى المزاج كثير الامراض صغير الخلق قتل اخوته السبعة عشر ثم ندم على قتلهم وصار يبكي ليلا ونهارا ويرى التاج عن رأسه ثم هلك وملك ازدشير بن شيرويه وكان ابن سبع سنين وقتل وملك شهريران ولم يكن من اهل بيت الملكة ثم قتل وولوا الملك بوران بنت كسرى پروز فاحسنت السيرة ثم هلكت بعد سنة واربعة اشهر وملك بعدها خشنشدة من بني عم كسرى پروز وسكان ملكه اقل من شهر وقتل ثم ملكت ارزى دخت بنت كسرى پروز وكانت من احسن النساء صورة فخطبها فرخ هرمز فقتله فجمع رستم بن فرخ المذكور حسكره وقتلها ثم ولوا مكانها كسرى بن مهر وقتلوه بعد ايام ولم يجدوا من يملكونه من بيت الملكة فولوا رجلا يقال له فيروز بن خستان يزعم انه من نسل انوشيروان ثم قتلوه ثم ملك فرخ زاد خسرو من اولاد انوشيروان وملك ستة اشهر وقتلوه ثم ملك يزجرد بن شهربار من نسل اردشير بن بابك وكان ملكه كالخيال بالنسبة الى ملك آباءه وغزت المسلمون بلادهم وكان عمره الى ان قتل بمرور عشرين سنة وكان مقتله في خلافة عثمان رضى الله عنه في سنة احدى وثلاثين للهجرة وهو آخر من ملك منهم وزال ملكهم بالاسلام زوالا الى الابد وهذه هي سياقة الخبر عن دولة الفرس عند المحققين \* قال الطبرى فجميع سني العالم من آدم الى الهجرة على ما يزعمه اليهود اربعة آلاف سنة وستمائة واثنان واربعون سنة وعلى ما يدعيه النصارى في تورااة اليونانيين ستة آلاف سنة غير ثمانى سنين وعلى ما يقوله الفرس الى مقتل يزجرد اربعة آلاف ومائة وثمانون سنة ومقتل يزجرد عندهم

لثلاثين من الهجرة واما عند اهل الاسلام فين آدم ونوح عشرة قرون والقرن مائة سنة وبين نوح و ابراهيم كذلك وبين ابراهيم وموسى كذلك ونقله الطبري عن ابن عباس ومحمد بن عمرو بن واقد الاسلاحي عن جماعة من اهل العلم وقال ان الفترة بين عيسى وبين محمد صلعم ستائة سنة ورواه عن سلمان الفارسي وكعب الاحبار قال ابن خلدون والله اعلم بالحق في ذلك والبقاء لله الواحد القهار

### ﴿ ذكر فراعنة مصر ﴾

هم ملوك القبط بالديار المصرية وكانوا اهل ملك عظيم في الدهور الخالصة والازمان السالفة وكانوا اخلاطا من الام ما بين قبطي ويوناني وعليق الا ان جهرتهم قبط واكثر ما تملك مصر الفراء وكانوا صابئييهم يعبدون الاصنام وصار بعد الطوفان بمصر علماء بضروب من العلوم خاصة بعلم الطب والبرصيات والكيمياء وكانت مدينته منف هي كرسى المملكة حتى ملك الوليد بن مصعب وهو فرعون موسى عليه السلام وكان من العمالق وهو الاظهر وقيل انه فرعون يوسف وطال عمره الى ايام موسى وذكر القرطبي ان الوليد المذكور من القبط وهو الذي ادعى الربوبية وكان من شأنه وشان موسى ما حكاها الله سبحانه في كتابه العزيز ولما هلك ملك القبط بعده دلوكة الشهورة بالبحوز من بنات ملوك القبط وانتهى السهر اليها وطال عمرها ولما قتل بخت نصر فرعون مصر بقيت خرابا اربعين سنة حتى انقرضت دولة بني بخت نصر فتوالت ولاه الفرس عليها فكان منهم طخارست وفي ايامه كان بقراط الحكيم حتى غلب عليها الاسكندر و« الخطط » للقرطبي اجمع التواريخ لمصر وليس ذكر ملوك اليونان وملوك الروم من غرضنا في هذا المقام واما « ملوك العرب قبل الاسلام » فاول من نزل اليمن قحطان

بن طائر بن شالح المقدم الذكر ثم ملك بعده ابنه يعرب وهو اول  
من نطرق بالعريفة على ما ذكر ثم ابنه يشجب ثم ابنه عبد شمس  
وسمي سبأ وهو الذي بنى السد يارض مارب وقبر اليه سبعون  
نهرًا وساق اليه السيول من امد بعد ثم ابنه حير بن سبأ الى ان  
ملك بلقيس بنت الهمداه عشرين سنة وتزوجها سليمان بن داود  
عليهما السلام الى ان ملك ذونواس وكان من لا يتهود القاه في  
اخذود مضطرم نارًا فقتل له صاحب الاخذود ثم ملك بعده  
ذو جدن وهو آخر ملوك حير وكانت مدة ملكهم على ما قيل الفين  
وعشرين سنة قال صاحب تواريخ الامم ليس في جميع التواريخ  
اسم من تاريخ ملوك حير لما يذكر فيه من كثرة عدد سنيهم مع  
قلة عدد ملوكهم فانهم يزعمون ان ملوكهم ستة وعشرون ملكًا  
ملكوا في مدة الفين وعشرين سنة ثم ملك الين بعدهم من الحبشة  
اربع ومن الفرس ثمانية ثم صارت الين للإسلام \* وكان اول من  
ملك على العرب يارض الحيرة مالك بن فهم من ولد يعرب بن قحطان  
وكان ملكه قبل الاكاسرة ثم ملكه الضبيون واولهم عمرو بن عدى  
الى ان ملكه المنذر بن النعمان ومنته العرب الغرور واستمر مالك  
للحيرة الى ان قدم اليها خالد بن الوليد واستولى على الحيرة وكانت  
ملوك غسان عمالا للقيصرية على عرب الشام واصل غسان من الين  
من ولد كهلان بن سبأ واول من ملك منهم جعنة بن عمرو وآخرهم  
« جبلة بن الايمم » وهو الذي اسلم في خلافة عمر بن الخطاب وقد  
اختلف في مدة ملك الغسانية فقتل اربعمائة سنة وقبل ستمائة سنة  
وقيل بين ذلك \* واما جرهم فهم صنفان الاول وكانوا على عهد  
عاد فبادوا ودرست اخبارهم وهم من العرب البادية واما جرهم  
الثانية فهم من ولد قحطان فملك يعرب الين وابخوه جرهم الحجاز  
وهم الذين اتصل بهم اسمعيل وتزوج منهم واول ملوك كندة

بحر من عمرو وقيل له آكل المرار وآخرهم الحارث ومن ملوك العرب  
 « عمرو بن لحي » ملك الحجاز وهو اول من جعل الاصنام على الكعبة  
 وعبدها فاطاعته العرب وعبدها معه واشترت العرب على تلك  
 العبادة حتى جاء الاسلام ومنهم زهير بن حباب وزهير بن جذيمة  
 والحارث بن ظالم وقيس بن زهير ولهم ايام ذكرها المؤرخون  
 واطالوا في بيتها ومنها « يوم ذي قار » وكان في سنة اربعين  
 من مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل في عام وقعة بدر والاول اولي  
 قال ابن خلدون ان جميع العرب يرجعون الى ثلاثة انساب وهي  
 « عدنان » و « قحطان » و « قضاعة » فاما عدنان فهو من ولد  
 اسمعيل بالاتفاق الا الاباء الذين بينه وبين اسمعيل فليس فيه شيء  
 يرجع الى يقينه وغير عدنان من ولد اسمعيل قد انقرضوا فليس على  
 وجه الارض منهم احد واما قحطان فقبيل من ولد اسمعيل وهو  
 ظاهر كلام البخاري في قوله بادئ نسله الى اسمعيل واما قضاعة  
 فقيل انها من جبرقاه ابن اسحق والكلبي وطائفة وقيل غير ذلك  
 والنسب البعيد يحيل الطنون ولا يرجع فيه الى يقين

### ﴿ ذكر الامم ﴾

الامة الجماعة هو في اللفظ واحد وفي المعنى جمع وكل جنس من الحيوان  
 امة وفي الحديث \* لولا ان الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها \*  
 ﴿ امة السريان ﴾ هي اقدم الامم وكلام آدم وبذيه بالسرياني  
 وعاتم هي ملة الصابئين ويذكرون انهم اخذوا دينهم عن شيث  
 وادريس ولهم كتاب يسمى « صحف شيث » ولهم صلوات سبع  
 وصوم ثلثين يوما واعباد عند نزول الكواكب الخمسة الهيرة بيوت  
 اشرفها ويعظمون مكة ولهم بظاهر حران مكان يحبونه ويعظمون  
 اهرام مصر ويؤمنون ان احدهما قبر شيث والاخر قبر ادريس

والآخر قبر صابئ بن ادريس \* قال ابن حزم والدين الذي انتهله  
 الصابئون اقدم الاديان على وجه الدهر والقاب على الدنيا الى  
 ان احدثوا فيه الحوادث فبعث الله تعالى اليهم ابراهيم بالدين الذي  
 نحن عليه الآن \* قال الشهرستاني وهم يقاتلون الخنيفية ومدار  
 مذهبهم التعصب للروحانيين كما ان مدار مذهب الخنفاء التعصب للبشر  
 والجسمانيين ﴿ امة القبط ﴾ وهم من ولد حام بن نوح وكان  
 سكناهم بديار مصر فاختلف بهم طوائف كثيرة وكانوا في سالف  
 الدهر صابئية وكانت ملوكهم تلقب القراعنة يعبدون الهياكل  
 والاصنام وهذه الامة اقدم ايم العالم واطولهم امداء في الملك  
 واختصوا بملك مصر وما اليها ملوكها من لدن الخليفة الى ان  
 صلبهم الاسلام بها فانزعجها المسلمون من ايديهم ولعدهم كان  
 القبح وربما غلب عليهم جميع من عاصرهم من الامم حين يستفعل  
 امرهم مثل العماليقة والفرس والروم واليونان فيستولون على مصر  
 من ايديهم ثم يتخلص ظلمهم فراجع القبط ملكهم هكذا الى ان افترضوا  
 في مملكة الاسلام ﴿ امة الفرس ﴾ ومساكنهم وسط المعمور يقال لها  
 ارض فارس منها كرمان والاهواز واخاليب يطول ذكرها وجميع ما  
 دون جيحون من تلك الجهات يقال له ايران وهي ارض الفرس واما  
 ما وراء جيحون فيقال له توران وهو ارض الترك وقد اختلف في  
 نسب الفرس فقول انهم من ولد فارس بن ارم بن سام وقيل من  
 ولد يافث وهم يقولون انهم من ولد كيومرث وهو عندهم الذي  
 ابتداء منه النسل مثل آدم عندنا ويذكرون ان الملك لم يزل فيهم  
من كيومرث الى غلبة الاسلام خلا تقطع حصل في مدد بسيرة  
 لا يبعد به مثل تغلب الضحاك وفراسيلب التركي وملوك الفرس  
 عند الامم اعظم ملوك العالم وكانت لهم العقول الوافرة والاحلام  
 الراجحة وكان لهم من ترتيب المملكة ما لم يلحقهم فيه احد من

الملوك وهم فرق كثيرة فمنهم الديلم وهم سكان الجبال ومنهم الجبل  
وارضهم هي ساحل بحر طبرستان ومنهم الكرد ومنازلهم جبال  
شهرزور وقيل ان الكرد من العرب ثم تبططوا وقيل انهم اعراب  
البحر وكان للفرس ملّة قديمة يقال لها الكيومرّية اثبتوا الها قديما  
وسمّوه «يزدان» والها مخلوقا من الظلمة وسمّوه «اهرم» والاول عندهم  
هو الله والثاني ابليس واصل دينهم تعظيم النور والهرز من  
الظلمة ولهذا عبدوا التيران حتى ظهر زرادشت من قرية من قرى  
آذربيجان فصارت الفرس على دينه ولهم في خلق زرادشت وولادته  
كلام طويل لا فائدة فيه وقال باله يسمى «ارمزد» بالفارسي وانه  
خالق النور والظلم وهو واحد لا شريك له ولهم اعياد ورسوم  
منها النوروز والتبركان والمهرجان والفرورجان والكنهارات زعم  
زرادشت ان في كل يوم خلق الله نوعا من الخليفة من سماء وارض  
وما ونبات وحيوان وانس فتم خلق العالم في ستة ايام «امّة اليونان»  
وهم نجموا من رجل اسمه «الن» ولد سنة اربع وسبعين لمولد موسى  
عليه السلام ولم يعلموا قبل ذلك وكانوا اهل شعر وفصاحة ثم  
صارت فيهم الفلسفة في زمان بنحت نصر \* قال الشهرستاني ان  
ايدقليس كان في زمن داود النبي عليه السلام وكذلك فيثاغورس  
كان في زمن سليمان وهذا يخالف ما سبق فان بنحت نصر بعد  
سليمان باكثر من اربعمائة سنة وبلاد اليونان كانت على الخليج  
القسطنطيني من شرقيه وغربيه الى البحر المحيط وهو بين بحر الروم  
وبحر القلزم واسم القلزم في القديم بحر تبطش وهم فرقان الاغريقيون  
والاطينيون قبل اسم من ولد يافث وهو الصحيح باتفاق من المحققين  
وقيل من جملة الروم من ولد العيص بن يعقوب النبي وكانت ملوكهم  
من اعظم الملوك ودولتهم من افخر الدول ولم يزالوا كذلك حتى غلبت  
عليهم الروم ولم يبق لهم ذكر وكانت لهم الدولتان العظيمتان

الاسكندر والقيصرية من بعده الذين صيغهم الاسلام وهم ملوك  
بالشام وجميع العلوم العقلية مأخوذة عنهم مثل العلوم المنطقية  
والطبيعية والالهية والرياضية وكانوا يحسون العلم الرياضي جوهرًا  
سطريًا وهو المشتغل على علم الهيئة والهندسة والحساب والمقنن  
والايقاع وغير ذلك وكان العلم بها يسمى فيلسوفًا وتفسيره محب  
الحكمة ومن فلاسفتهم «تاليس الملمى» وكان في زمن بخت نصر  
واخذ عن لقمان و«ايدقليس» و«فيثاغورس» وكانا في زمن داود  
وسليمان عليهما السلام وزعم فيثاغورس انه سمع حفيف الفلك ووصل  
الى مقام الملك وقال ما سمعت شيئًا الا من حركات الافلاك ولا رايت  
شيئًا اجمي من صورتها و«بقراط الحكيم» ونجم في سنة ١٩٦ ابعث نصر  
فيكون قبل الهجرة بالف ومائة وبضع وسبعين سنة و«سقراط»  
اقام في غار ونهى الناس عن الشرك وعبادة الاوثان حتى قتل في  
الحبس بالسّم و«افلاطون الالهى» قام مقام سقراط حين اغتيل  
وجلس على كرسيه و«ارسطوطالبس» كان تلميذًا لافلاطون وكان  
افلاطون كبير حكماء الخليقة غير منازع كان يعلم الحكمة وهو ماش  
تحت الرواق المظلل له من حر الشمس فسمى تلاميذه بالمشائين في  
زمن الاسكندر وكان ملكه لعهد اربعة آلاف وثلاثمائة من عهد  
الخليقة ولعهد اربعمائة او نحوها من بناء رومة وبين الاسكندر  
والهجرة تسعمائة واربع وثلثون سنة فيكون افلاطون قبل ذلك  
بمدة يسيرة وكذلك سقراط قبله بمدة يسيرة ايضا فبالقریب يكون  
بين سقراط والهجرة نحو الف سنة وبين افلاطون والهجرة اقل  
من الف سنة و«طيمارس» هو من مشايخ افلاطون ومن تلاميذه  
ارسطو الاسكندر الذى ملك غالب المعمور من الغرب الى الشرق  
واستولى على بلاد فارس ونحطها الى بلاد السند فملكها ثم زحف  
الى بلاد الهند فغلب على اكثرها وحارب «فور» ملك الهند فانهم

واخذ الاسكندر اسيرا بعد حروب طويلة وغلب على جميع طوائف الهنود وملك بلاد الصين والسند واقام يعلم على ارسطو خمس سنين وبلغ فيها احسن البالغ وقال من الفلسفة ما لم ينله سائر تلاميذه ومنهم «يرقلي» وكان يصد ارسطو وصنف كتابا اورد فيه شيئا في قدم العلم ومنهم «بطليموس» حكيم رياضي عالم بحياة الفلك ورصد الكواكب في زمانه ذكره بطليموس في المجسطى وكان قبل بطليموس باربعماية وعشرين سنة و«فرفوريوس» من اهل مدينة صور على البحر الرومي بالشام كان بعد زمان جالينوس فصر مشكلات كتب ارسطو و«فلوطيس» نقل تصانيف ارسطو من الرومي الى الميرباني قال ولا اعلم ان شيئا منها خرج الى العربي و«فولس الاجانيطي» ويعرف بالقوابلي كان خبيرا بطب النساء كثير العلقات له وكان مقامه بالاسكندرية و«لسلون المنصبي» يقرى فلسفة افلاطون ويقتصر لها و«مقسطراطيس» شرح كتب ارسطو واخرجها الى العربي و«منطر الاسكندري» كان اماما في علم الفلك واجتمع هو وافطمين بالاسكندرية واحكما آلات الرصد ورصد الكواكب وحققاها وكانا قبل بطليموس بنحو خمسمائة واحد و«سبعين سنة» و«مورطس» له رياضة وحيل صنف كتابا في الآلة السحرة بالارض وهي آلة تجمع على ستين ميلا و«مففس» من اهل حصص من تلامذة بقراط وله كتاب البول وغيره و«مثروديطوس» كان طبياراكب مجهونا يسمى باسمه وكان معنيا بتجربة الادوية واما «بطليموس وجالينوس» فزناهما متأخر عن زمان اليونان و«كتابا في زمن الروم واحدهما قريب من الآخر وكان بطليموس مقدما على جالينوس بقليل وكان بين رصد بطليموس ورصد المأمون ستمائة وتسعون سنة وكان رصد المأمون بعد سنة مائتين للهجرة فيكون بين الهجرة ورصد بطليموس

اربعمائة وتسعون سنة بالتقريب وبين جالينوس والمهجرة أكثر من  
اربعمائة سنة بقليل وذلك كله بالتقريب \* قال ابن خلدون ومن حكماء  
اليونانيين « أنكياغورس » كان مع حكمته مبرزا في علم الطب وبعث  
به بهمين ملك الفرس الى ملك اليونان فامتنع من ايضاده عليه ضنائة  
به وكان من تلامذته جالينوس لعهد عيسى عليه السلام ومات  
بصفقية ودفن بها « اقليدس » صاحب كتاب الاستقصاءات المسمى  
باسمه وكان في ايام ملوك البطالسة ولم يكن بعد ارسطو يبعيد وليس  
هو مخترع كتاب اقليدس بل هو جامع له ومحرمه ومحققه ومنهم  
« ابرخس » رصد الكواكب وحققها وكان بين رصده ورصد  
بطليموس مائتان وخمس وثمانون سنة فارسية بالتقريب \* امة اليهود \*  
هم بنو اسرائيل يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الخليل وكان لاسرائيل  
اثنا عشر ابنا وهم الاسباط وجيع بني اسرائيل هم اولاد الاسباط  
وامة اليهود اعم منهم لان كثيرا من اجناس العرب والروم والفرس  
وغيرهم صاروا يهودا ولم يكونوا من بني اسرائيل وانما بنو اسرائيل  
هم الاصل في هذه الملة وغيرهم دخيل فيها واما اسم اليهود  
فيقال هاد الرجل اى رجوع وتاب وانما لزمهم هذا الاسم لقول موسى  
\* انا هدنا اليك \* اى رجعنا \* وقال البيروني في الآثار الباقية  
ليس ذلك بشئ وانما سمي هؤلاء باليهود نسبة الى يهوذا احد  
الاسباط وابدلت المحمة بالهمله قلت وهذا هو الصواب لان القرآن  
عربي والتوراة عبرانية وافترقت اليهود فرقا كثيرة \* امة النصارى \*  
وهم امة المسيح عليه السلام ولهم في تجسد الكلمة مذاهب شتى  
منهم من قال اشرفت على الجسد اشراق النور على الجسم الشف  
ومنهم من قال انطبعت فيه انطباع النقش في الشمة ومنهم من قال  
تدرع اللاهوت بلناسوت ومنهم من قال مازجت الكلمة جسد المسيح  
بمازجة اللبن الماء واتفقت النصارى على ان المسيح قتله اليهود وصلبوه

وافترقت على اثنتين وسبعين فرقة ~~كبارهم~~ ثلث فرق الملكية والتسطورية واليعقوبية \* و البطارقة للنصارى بمنزلة الأئمة اصحاب المذاهب للمسلمين والمطارنة مثل القضاة والاساقفة مثل المفتين والقسيسون بمنزلة القراء والجائليق بمنزلة الامام الذى يؤم فى الصلوة والشمامسة بمنزلة المؤذنين وقومة الساجد ومن اعيادهم الشعائين وجسة الصلبوت وعيد الفصح ويوم الاحد والسلاقا وعيد البنديقسطي والدنخ وعيد الصليب واليلاذ \* واما الانجيل فهو كتاب يتضمن اخبار المسيح من ولادته الى وقت خروجه من هذا العالم كتبه اربعة نفر من اصحابه وهم « متى » كتبه بفلسطين بالعبرانية و « مرقوس » كتبه ببلاد الروم باللغة الرومية و « لوقا » كتبه بالاسكندرية باللغة اليونانية و « يوحنا » كتبه بافس باليونانية ايضا \* ومن الام الداخلة فى دين النصارى امة الروم كانوا صابئة حتى تنصر قسطنطين وحلهم عليه حتى تنصروا عن آخرهم \* واما ائم النصارى فهى الارمن والروم والبلغار وكان اصل الكرج والجراسنة نصارى الاتهم الآن مسلمون واما المسلمون القاطنون فى جهات الروم ايلي فاصلهم نصارى ويوجد فى سورية وحلب وبغداد وغيرها من الممالك الخشائية نصارى ولقتهم العربية وبقية النصارى فى بلاد اوربا وامريكا وغيرها وهم ائم مختلفة منهم الجرمانيون والانكليز اعنى البريطانيين والفرنساويون والاطليبيون والروس وغيرهم والانكليزيون هم المستولون الآن على ساطنة الهند ~~في~~ امة الهند ~~في~~ فرق كثيرة ذكرها الشهرستاني فى « الملل والنحل » منهم الباسومية واليهودية وعبد الاصنام وعباد النار ومنهم البراهمة اصحاب الفكرة

وهم اهل العلم بالفلك والنجوم على طريقة تختلف طريقة منجمي الروم  
والهندي والهند مالكة منها ملكة قنوج وهي منقطعة عن البحر ولا لها  
اصنام يتوارثون عبادتها ويزعمون ان لها نحو مائتي الف سنة قاله  
ابو الفدا وهي اليوم خاوية على عروشها كان لم تغن بالاسم ولهم  
ما قيل

- \* ورايت معالم دارسة \* رسمته حز اوله السبل \*
- \* وسلت رسوم الاربع ما \* فعلت بك سابقة الازل \*
- \* فاجابت قال الله لثنا \* وسؤالك من جهة الغفل \*
- \* تلك الايام نداولها \* لامتك لهن على رجل \*

وكانت هذه البلدة هي موطن آبائنا منذ ثلثمائة سنة تقريبا حتى  
خرجنا منها منذ اعوام ثم لم نعد ونزلنا ببلدة بهوپال وبها نعيش  
في هذه الايام وهي سنة احدى وتسعين ومائتين والف هجرية  
وجزائر بحر الهند في نهاية الكثرة وهي في البحر قبالة هذه الممالك  
ولها ملوك وطوائف وايام ومحاربات قد اكثر المصنفون فيها الكلام  
وقد ذكرنا طرفا من حالها وخبر قنوج في كتابنا \* حجج الكرامة في آثار  
القيامة \* فان شئت ان تطلع على معظم ماجرياتها وتعلمها فارجع اليه  
تجده كتابا لم يوثق مثله قبل ذلك الزمان وبالله التوفيق وهو المستعان  
\* امة السند \* وهم قربي الهند منها على جانب البحر ويقال لها بلاد  
الان ومنها في البر الى جانب الجبل وكل من ملك السند يقال لها  
زبيل ومن المدن الاول ملتان والمنصورة ومن الشان قشمر وكان  
المسلمون خالين عليها ثم صارت هي والهند في ايدي الكفار من  
البرطانية النصرانية منذ مائة عام بل ازيد من ذلك \* اتم السودان \*  
قيل هم من ولد حام واديانهم مختلفة فزعم بحوس ومنهم من يعبد  
الحيات ومنهم صاحب اوثان وقد روى عن جالينوس انهم يختصون

بمشر خصال وهي تغفل الشعر وخفة اللحم وانتشار المخبرين وظل  
الشفين وتحدد الاسنان ونق الجلد وسواد اللون وتشقق اليدين  
والرجلين وطول الذكر وكثرة الطرب ومن اعظم اسمهم «الحبش» وبلادهم  
تقابل الحجاز وبينهما البحر وهي بلاد طويلة عريضة وخصيتهم  
افخر الخصيان ومنهم «التوبة» يقال ان لقمان الحكيم الذي كان مع  
داود عليه السلام من التوبة ومنهم ذواتون المصري وبلال بن  
حامه مؤذن النبي صلّم ومنهم «البحا» وهم شديدا السواد عراة يبدون  
الاوتان وهم اهل امن وحسن مرافقة للتجار ومنهم «الدامم»  
وبلادهم على النيل فوق بلاد النيج وهم تزا السودان خرجوا عليهم  
وقتلوا فيهم كما جرى للتر مع المسلمين وهم مهملون في ادبائهم ومنهم  
زنج وهم اعد السودان سوادا يبدون الاوتان واهل باس وقساوة  
ومنهم «التكرور» وهم على غربي النيل كفار وملكون ومنهم  
«الكاتم» وهم على مذهب مالك ومدينه غانه هي من اعظم مدن  
السودان وهي في اقصى جنوب المغرب  $\left( \text{في ام الصين} \right)$  هي بلاد  
طويلة عريضة من المشرق الى المغرب اكثر من مسيرة شهرين طولاً  
وعرضاً من بحر الصين في الجنوب الى سد بأجوج ومأجوج في الشمال  
وقيل ان عرضها اكثر من طولها حتى يشتمل على الاقاليم السبعة واهل  
الصين احسن الناس سياسة واكثرهم عدلاً واحذق الناس في الصناعات  
وهم قصار القدود عظام الرؤوس اهل مذاهب مختلفة مجوس واهل  
اوتان واهل نيران ومدينتهم الكبرى يقال لها جندان والصين الاقصى  
ويقال له صين الصين هو نهاية العمارة من جهة الشرق وليس وراءه  
غير البحر المحيط ومدينه العظمى يقال لها السيلي  $\left( \text{في بني كنعان} \right)$   
هم اهل الشام واقام اسمي الشام شاما لسكنى سام بن نوح به وسام  
اسمه بالعبرانية شام بالجمجمة وقيل تشامت به بنو كنعان هو ابن  
حام بن نوح وسار منهم طائفة الى المغرب وهم البربر  $\left( \text{في امه البربر} \right)$

اختلف فيهم اختلافا كثيرا فقليل اتهم من ولد حام وهم يزعمون انهم  
من ولد قيس هيلان وصنهاجة منهم زعم انها من ولد افرقس  
الحميري وزنانه منهم زعم انها من لحم والاصح انهم من ولد كنعان  
بن مازنغ بن حام ولما قتل ملكهم جالوت وكان كل من ملك بني  
كنعان يلقب جالوت الى ان قتل داود جالوت آخر ملوكهم تفرقت  
بنو كنعان وقصدت منهم طائفة بلاد المغرب وسكنوا تلك البلاد  
وهي البربر وقبائل البربر كثيرة جدا منهم كتامة وصنهاجة  
والمصامدة وبرغواطية وهم مثل العرب في سكنى الصحارى واهم لسان  
غير العربي قال ابو سعيد ولغاتهم ترجع الى اصول واحدة وتختلف  
فروعها حتى لا تفهم الا بترجان \* امة عاد \* هم من ولد عاد  
من ولد سلم بن نوح وبلادهم الاحقاف متصلة باليمن واول  
من ملك منهم شداد قال الزمخشري ان شدادا هو الذي بنى  
مدينة ارم في صحارى عدن وشيدها بعصور الذهب واساطين  
الياقوت والبرجد يحكى بها الجنة لما سمع وصفها طغيانا منه وعتوا  
ويقال ان باى ارم هذه هو ارم بن عاد وذكر ابن سعيد عن  
البيهقي هو ارم بن شداد بن عاد الاكبر انتهى \* والصحيح انه ايس  
هناك مدينة اسمها ارم وانما هذا من خرافات القصاص وانما ينقله  
منعطفه المقصرين ورم المذكورة في قوله تعالى \* ارم ذات العماد \*  
القبيلة لا البلد وكانوا ذوى قوة وبطش وكان لهم في الارض آثار  
عظيمة حتى قال لهم هود عليه السلام \* ابنون بكل ريع آية تعبثون  
وتعفزون مصانع لعلكم تخلدون واذا بطشتم بطشتهم جبارين \* وقد كثرت  
الاختلاف في ذكرهم وجبى ما ذكروا من ذلك مضطرب غير قريب  
للحقيقة \* امة العمالة \* هم من ولد عليل بن لاوذ بن سام بهم يضرب  
المثل في الطول والجسمان نزلوا بصنعاء من اليمن ثم تحولوا الى الحرم  
وكان منهم جماعة بالشام واهل عمان البحرين وهم الذين قاتلهم

موسى ثم يوشع فاقتامهم وكان منهم فزاعة مصر والكنعانيون ومن ملك يعقوب وخيبر وتلك النواحي في ايام العرب في الجاهلية اصناف ولهم مذاهب مختلفة ذكرها الشهرستاني في الملل والنحل وقسمهم المؤرخون الى ثلاثة اقسام بائدة وعاربة ومستعربة اما البائدة فهم العرب الاول الذين ذهبت عنا تفاصيل اخبارهم لتقدم عهدهم وهم عاد وعمود وجرمهم الاول وسكانت على عهد عاد فبادوا ودرست اخبارهم واما جرمهم الثانية فهم من ولد قحطان وثبت ان قحطان كان يتكلم بالعربية ولقنها من الاجيال قبله فكانت لغة بنيهِ ولذلك سموا العرب المستعربة ولم يكن في ابناء قحطان من لدن نوح عليه السلام اليه من يتكلم بالعربية وكذلك كان اخوه قافع وبنيه انما يتكلمون بالجمجمة الى ان جاء اسمعيل بن ابراهيم فتمت العربية من جرمهم فكانت لغة بنيهِ وهم اهل الطبقة الثالثة السجون بالعرب التابعة للعرب ولم يبق من ذكر العرب البائدة الا القليل واما العرب العاربة فهم عرب اليمن من ولد قحطان وهذه الامة اقدم الامم من بعد قوم نوح واعظمهم قدرة واشدهم قوة وآثارا في الارض واول اجيال العرب من الخلقة فيما سمعناه لان اخبار القرون الماضية من قبلهم يمتنع اطلاعنا عليها لطول الاحقاب ودروسها الا ما يقصه علينا الكتاب ويؤثر من الانبياء يوحى الله اليهم وما سوى ذلك من الاخبار الازلية فحطع الاستناد ولذلك كان المعتد ضد الاثبات في اخبارهم ما تنطق به آية القرآن في قصص الانبياء الاقدمين او ما ينقله زعماء المفسرين في تفسيرها من اخبارهم وذكر دولهم وحروبهم ينقلون ذلك عن السلف من التابعين الذين اخذوا عن الصحابة او سمعوه عن هاجر الى الاسلام من احبار اليهود وعلماهم لاهل التوراة اقدم الصحف المنزل فينا علينا وما سوى ذلك من حطيم المفسرين واساطير القصص وكتب به الخلقة فلا نموله على شيء

منه وان وجد لمشاهير العلماء تأليف مثل « كتاب الياقوتية » للطبري  
و « البدء » للكسائي فلما نحا فيها منهي القصاص وجروا على اساليبهم  
ولم يلتزموا فيها الصحة ولا صحتنا لنا الوثوق بها فلا ينبغي التعويل  
عليها وتترك وشاتها واخبار هذا الجيل من العرب وان لم يقع لها  
ذكر في التوراة الا ان بني اسرائيل من بين اهل الكتب اقرب اليهم  
عصرا واوعى لاخبارهم فلذلك يعتمد نقل المهاجرة منهم لاخبار  
هذا الجيل \* ثم ان هذه الامم على ما نقل كان لهم ملوك ودول واما  
العرب المستعربة \* فهم ولد اسمعيل بن ابراهيم عليهما السلام ومن  
العاربة بنو جرهم وكانت مساكنهم بالحجاز ومنهم بنو سبأ واسم  
سبأ عبد شمس فلما اكثر الفزوه والسبي سمي سبأ وكان له عدة اولاد  
منهم حبر وكهلان وجميع قبائل عرب اليمن وملكها التابعة من  
ولد سبأ المذكور وجميع تبابعة اليمن من ولد حبر بن سبا خلا عمران  
واخيه مزريقا فانهما من ولد كهلان بن سبأ بن حبر بن سبأ ومنهم  
التبابعة ملوك اليمن ومنهم قضاة وكان مالكا لبلاد الشهر ومن  
قضاة بنو كلب نزلوا في الجاهلية دومة الجندل وتبوك واطراف  
الشام ومنهم سارثة ابو زيد بن حارثة الكلبي مولى رسول الله صلعم  
ومنهم بلي وجرهم وجهينة وكانت منازلهم باطراف الحجاز الشمالي  
من جهة بحر جدة وبنو سليج وبنو نهد وبنو عذرة وشعبا بنى  
كهلان وصار منهم احياء كثيرة والمشهور منها سبعة وهى الازد  
وطيئ ومذحج وهمدان وكنندة ومراد وانمار ومن الازد  
القسانية والاورس والخزرج اهل يثرب والمسلمون منهم هم الانصار  
وخزاعة وبارق ودوس وعتيك وخافق فهؤلاء بطون الازد  
وحصل لخزاعة سدانة البيت والرئاسة والاكثر انما يمانية وما  
زالت فيهم حتى اخذها قصي بن كلاب وارسل بها الى مكة وقال  
معشر قريش هذه مفاتيح بيت ايكم اسمعيل قد رددتها عليكم من

غير عار ولا ظلم وظهر قصي على خراصة واخرجها من مكة ومن خراصة بنو المصطلق الذين غزاهم رسول الله صلّم وسكنت بنو دوس احدى الثروات الفضة على تهامة وكانت لهم دولة باطراف العراق ومن الدوس ابو هريرة واختلف في اسمه والاسكندر ان اسمه عمر بن عامر واماعنيك وفاق ققيكسان مشهورتان في الاسلام وهم من ولد الازد ومن الازد بنو الجندى ملوك عمان والجلندى لقب لكل من ملك منهم عمان وانتهى ملك عمان في الاسلام الى حيدر وعبد ابني الجلندى واسلما مع اهل عمان على يد عمرو بن العاص وزلت طيى بنجد الحجاز في جبلى اجأ وطلّى فمرقا بجبل طيى الى يومنا هذا ومن بطون طيى جديلة ونبهان وبولان وعلامان وهى سدوس بضم السين ومن طيى زيد الخيل وسمعه رسول الله صلّم زيد الخير وحاتم طيى المشهور بالكرم ومن بطون مذحج ايضا النخع ومنهم الاشتر النخعي واسمه مالك بن حارث صاحب رسول الله صلّم ثم على بن ابي طالب ومن النخع سنان بن انس قاتل الحسين وعنس وهى قبيلة الاسود الكذاب الذى ادعى النبوة باليمن وعنس ايضا رهط عمار بن ياسر صاحب رسول الله صلّم ولهمدان من بنى كهلان صبت في الجاهلية والاسلام وبلاد كندة باليمن تلى حضرموت ومنهم حجر بن عدى صاحب على بن ابي طالب وهو الذى قتله معاوية صبرا ومنهم القاضي شريح ومن كندة السكاسك والسكون ومن السكون معاوية بن خديج قاتل محمد بن ابي بكر رضى الله عنه وحسين بن غير السكونى الذى صار صاحب جيش يزيد نوبة وقعة الحرة بظاهر مدينة الرسول صلّم وبنو مراد بلادهم الى جانب زبيد من جبال اليمن والانمار فرطان وهما بجيلة وخثم وبجيلة هى رهط جرير بن عبد الله البجلي صاحب رسول الله صلّم « بنى عمرو بن سبأ » ومنهم ظم بن عدى

ومن نحم بنو النار رطه قيم الدارى صاحب رسول الله صلّم  
والشاذرة ملوك الحيرة وكانت دولتهم من اعظم دول ملوك العرب  
وجذام بنى اشعر ويقال لهم الاشعريون وهم رطه ابى موسى  
الاشعري واسمه عبدالله بن قيس « بنو طامه » هم من القبائل الجاثية  
خرجت الى الشام عند سيل العرم ونزلوا بالقرب من دمشق في جبل  
هناك يعرف بجبل طامه « العرب المستعربة » هم ولد اسمعيل بن  
ابراهيم الخليل وقيل لهم المستعربة لان اسمعيل لم تكن لفته عربية بل  
عبرانية ثم دخل في العربية فن سكنى اسمعيل مكة الى الهجرة الفان  
وسبعمائة وثلاث وتسعون سنة وكان هناك قبائل جرهم فتزوج اسمعيل  
منهم امرأة وولدت له اثني عشر ولدا ذكرا منهم فيذار وماتت  
هاجر ودفنت بالحجر ثم لما مات اسمعيل بمكة دفن معها بالحجر  
ايضا وقد اختلف المؤرخون اختلافا كثيرا في امر الملك على الحجاز  
بين جرهم وبين اسمعيل فن قائل كان الملك على الحجاز في جرهم  
ومقاسح الكعبة وسداتها في يد ولد اسمعيل ومن قائل ان فيذار  
نوحته اخواله جرهم وعقدوا له الملك عليهم بالحجاز واما سدانة  
البيت الحرام ومفاتيحه فكانت مع بنى اسمعيل بغير خلاف حتى انتهى  
ذلك الى ثابت من ولد اسمعيل فصارت السدانة بعده لجرهم ويدن  
على ذلك قول طامر بن الحارث الجرهمي من قصيدته التي منها

\* وكنا ولاه البيت من بعد ثابت \* نطوف بذاك البيت والامر ظاهر \*  
\* كان لم يكن بين المحبون الى الصفا \* اتيس ولم يسمر بمكة سامر \*  
\* بلى نحن صكنا اهلها قابادنا \* صروف الليالي والجدود العواثر \*

ثم ولد فيذار ابنه حل ولحل نبت ويقال ثابت وقيل نبت ابن اسمعيل  
وفيه خلافا كثير ثم نبت سلمان ثم ولد له الهبيس وولد له اليسع  
وله ادد وله اد ثم ولد لاد عدنان وولد له معد ولعد نزار ولنزار  
اربعة منهم مضر على عهود النسب النبوي وثلاثة خارجون عنه اولهم

اياذ ومنه كعب بن مامة ويضرب بجوده المثل وقس بن ساعدة  
ويضرب بفصاحته المثل والثاني ربيعة الفرس ومن ربيعة اسد وضبيعة  
ولاسد جديله وعززة ومن جديله وائل ومن وائل بكر وقلب  
ومن بكر بنوشيان ومرة وطرفة والمرقشان الاكبر والاصغر وبنو  
حنيفة وحنبلة الكذاب ومن اسد بنو حنيفة وهم اهل خير  
ومن حنيفة القارطان ومن ربيعة النمر والجهم والجل وبنو عسد  
القيس ومن اسد السدوس والهازم والثالث اثمار ومضى الى اليمن  
فتنازل بنوه بتلك الجهات وحسبوا من العرب اليمنية ثم ولد لمضر  
الياس على عمود النسب وولد له خارجا عنه قيس صيلان وهيلان  
فرسه اوكلية وقيل بل هو اخو الياس وقد جعل الله لقيس  
المذكور من الكثرة امرا عظيما فن ولد له قبائل هوازن الذين كان  
رسول الله صلعم فيهم رضيعا وبنو كلاب ومنهم اصحاب حلب وعقيل  
ومنهم ملوك الموصل المقلد وقرواش وغيرهما وبنو عامر وصمصمة  
وخفاجة وما زالت لخفاجة امرة العراق من قديم والى الآن  
وبنو ربيعة وجشم وبكر وبنو هلال وثقيف وقيل ان ثقيفا  
من اباد وقيل من بقايا عمود وهم اهل الطائف وبنو غنم وباهلة ومازن  
وغطفان وبنو عيس واشجع وسليم وبنو ذبيان وبنو فزارة والنايفة  
وعدوان نزلا الطائف قبل ثقيف ثم ولد لالياس مدركة على عمود  
النسب وولد له خارجا عنه طابخة وبعضهم ينسب مدركة وطابخة  
الى امهما خندف واسمها لى بنت حلوان وصار من طابخة قبائل منهم  
بنو غنم والزياب وبنو ضبة وبنو مزينة ثم ولد لمدركة خزيمة على  
عمود النسب وله خارجا عن النسب هذيل ومنه جميع قبائل الهذليين  
منهم ابن مسعود صاحب رسول الله صلعم وولد لخزيمة كنانة على  
عمود النسب وخارج النسب الهون واسد ومن الهون عضل وديش  
ويقال لها القارة ومن اسد الكاهلية ودودان وغيرهما وولد

لكنانة على عمود النسب النضر وكان له عدة اخوة لبسوا على عمود النسب وهم ملكان وعبد خاة وعمرو وطامر ومالك ومن عبد مناة بنو شغار رهط ابي ذر وبنو بكر ومنه الدئل وبنو ليث وبنو الحارث وبنو مدلج وبنو ضمرة ومن عمرو العمريون ومن طامر العامريون ومن مالك بنو فراس ومن بطون كنانة الاحابيش وغلط من ظن انهم من الحبشة واما النضر فقل انه قريش والصحيح ان قريشا هم بنو فهر الذي سذكروه وولد انضر مالك على عمود النسب ولم يشتهر له ولد غيره ثم ولد للمالك فهر على عمود النسب وهو قريش فكل من ~~سكان~~ من ولده فهو قرشي ومن لم يكن من ولده فليس قرشيا وقيل سمي قريشا لشدة تشبهها له بدابة من دواب البحر يقال لها القرش تاكل دواب البحر وتقهرهم وقيل ان قصي بن كلاب لما استولى على البيت وجع اثنتان بنى فهر سموا قريشا لانه قرشهم اى جمعهم حول الحرم وعلى هذا يكون اسماء ابني فهر لافهر نفسه وولد لفهر غالب على عمود النسب وولد له خارجا عنه ولدان وهما محارب والحارث فبن الاول بنو محارب ومن الثانى بنو الخلج ومنهم ابو عيينة بن الجراح احد العشرة البشرية ثم ولد لغالب لوى على عمود النسب وخارج النسب تيم الادرم وهو الناقص الذقن ثم ولد للوى ستة اولاد وهم ~~كعب~~ على عمود النسب واخوته الخمسة خارجون عن عمود النسب وهم سعد وخرينة والحارث وعامر واسامة ولكل ولد ينسبون اليه خلا الحارث منهم ثم ولد لكعب مرة على عمود النسب وخارجا عنه هصيص وعدى فبن الاول بنو جمح ومنهم امية بن خلف عدو رسول الله صلى بنوهم ومنهم عمرو بن العاص ومن الثانى بنو عدى ومنهم عمر بن الخطاب وسعيد بن زيد من العشرة ثم ولد مرة على عمود النسب ~~كلاب~~ وخارج النسب تيم ويقظة فبن الاول ابو بكر

الصديق وطلمة من العشرة ومن الشاقي بنو مخزوم ونسب خالد  
 بن الوليد وابي جهل بن هشام ثم ولد لكلاب قصي على عود  
 النسب وولد له خارجا عنه زهرة ومنه بنو زهرة ونسب سعد بن ابي  
 وقاص احد العشرة ونسب آمنه ام رسول الله صلعم ونسب عبد  
 الرحمن بن عوف وكان قصي عظيما في قريش وهو الذي ارنجيع  
 مفاتيح الكعبة من خزاعة وهو الذي جمع قريشا وائل مجدهم ثم  
 ولد لقصي عبد مناف على عود النسب والخارج عنه عبد الدار  
 وعبد العزى فمن الاول بنو شيبه الحبيبة ومن الشاقي النضر بن  
 الحارث وكان شديد العداوة لرسول الله صلعم وقتله رسول الله صلعم  
 صبيا يوم بدر ومنهم الزبير بن العوام احد العشرة وخديجه بنت  
 خويلد زوج النبي صلعم وورقة بن نوفل وولد لعبد مناف على عود  
 النسب هشام وخارجا عنه عبد شمس والمطلب ونوفل فمن الاول  
 امية ومنه بنو امية ومنهم عثمان بن عفان ومعاوية بن ابي سفيان  
 وسعيد بن العاص وعتبة بن ربيعة وعقبة بن ابي معيط وقتله رسول  
 الله صلعم صبيا يوم بدر ومن المطلب المطليون ومنهم الامام  
 الشافعي ومن نوفل التوفليون ثم ولد لهشم عبد المطلب على  
 عود النسب ولم يعلم له ولد غيره وولد لعبد المطلب على عود  
 النسب عبد الله وولده خارجا عنه جميع اعمام رسول الله صلعم  
 وهم حنظلة والعباس وابوطالب وابولهب والتبداق ومنهم من  
 يقول هو جمل والحارث والقوم وضرار والزبير وقثم درج صغيرا  
 وعبد الكعبة ومنهم من يقول ان الذي عبد الكعبة هو القوم ثم ولد  
 لعبد الله محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في عام الفيل  
 قال ابن الاثير في الكامل ان الحبيشة ملكوا اليمن بعد جبر فلما صار  
 الملك الى اربعة منهم بنى كنيسة عظيمة وقصد ان يصرف حج  
 العرب اليها ويبطل الكعبة الحرام فجاء شخص من العرب واحدث

في تلك الكنيسة فغضب ابرهة لذلك وسار بجيشه ومعه القليل وقيل كان معه ثلثة عشر فيلا ليهدم الكعبة فلما وصل الى الطائف بعث الاسود بن مقصود الى مكة فساق اموال اهلها واحضرها الى ابرهة وارسل ابرهة الى قريش وقال لهم لست اقصد الحرب بل جئت لاهدم الكعبة فقال عبد المطلب والله ما نريد حربه هذا بيت الله فان منع عنه فهو بينه وحرمة وان خلا بينه وبينه فوالله ما عندنا من دفع ثم انطلق عبد المطلب مع رسول ابرهة اليه فلما استؤذن لعبد المطلب قالوا لابرهة هذا سيد قريش فاذن له ابرهة واكرمه وقبل عن سريره وجلس معه وسأله في حاجته فذكر عبد المطلب اباعه التي اخذت له فقال ابرهة اني كنت اظن انك تطلب مني ان لا اخرب الكعبة التي هي دينك فقال عبد المطلب انا رب الاباعر فاطلبها ولبيت رب يبعه فلما رى ابرهة يرد اباعه عليه فاخذها وانصرف الى قريش ولما قارب ابرهة مكة وثبأ لدخولها بقي كلما قبل فيه مكة وكان اسم القيل محمودا ينم ويرى نفسه الى الارض ولم يسر فاذا قبلوه غير مكة قام بهرول ويتفاهم كذلك اذ ارسل الله عليهم طيرا ابليل امثال الخطاطيف مع كل طائر ثلثة احجار في منقاره ورجليه ففدقتم بها وهي مثل الحصص والعدس فلم يصب احدا منهم الا هلك وليس كلهم اصاب ثم ارسل الله تعالى سحابة فالتهم في البحر والذي سلم منهم ولي هاربا مع ابرهة الى اليمن يتندر الطريق وصاروا ينساقطون بكل منهل واصيب ابرهة في جسده وسقطت اعضاؤه ووصل الى صنعاء كذاك ومات ولما جرى ذلك خرجت قريش الى منازلهم وضموا من اموالهم شيئا كثيرا ولما هلك ابرهة ملك بعده ابنه يكسوم ثم اخوه مصروق ومنه اخذت الهمم اليمن انتهى الكلام وهو آخر التواريخ القديمة ولا نذكر من التواريخ الاسلامية هنا الا مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الهجرة النبوية لان

اهل العلم من المسلمين قد اُكثروا الجمع والتأليف فيها وهي كثيرة شهيرة  
متبصرة لكل احد في كل بلد من بلاد الاسلام وقد ذكرنا طرقا  
منها في كتاب حج الكرامة في آثار القيامة ﴿ مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾  
اما ابوه فهو عبد الله وكانت ولادته قبل الفيل بخمس وعشرين  
سنة وكان ابوه قد بعثه يتارله فر يبثبقات بها ورسول الله صلى الله عليه وسلم  
شهرين وقيل كان حلا وولد بعد مهلكه باشهر قلائل ودفن في  
دار الحارث بن ابراهيم بن سراقه العدوي وهم اخوال عبد المطلب  
وقيل دفن بدار الناقة بيني التجار وكان ابو يعصب لانه كان  
احسن اولاده واصفهم وجيع ما خلفه عبد الله خمسة اجمال  
وجارية حبشية اسمها ركة وكنيتها ام ايمن وهي حاضنة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم واما آمنة ام رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي بنت وهب  
بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب فولدت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم  
الاثنين لعشر وقيل لاثني عشرة ليلة خلون من ربيع الاول من عام  
الفيل وكان قدوم الفيل في منتصف المحرم من تلك السنة وهي السنة  
الثانية والاربعون من ملك كسرى اتوشيروان وهي سنة احدى وعشرين  
وثمانمائة لعلبة الاسكندر على دارا وهي سنة الف وثمانائة وست عشرة  
لعلت نصر وكفله جده عبد المطلب وكفالة الله من ورأه والتمس له  
الرضاعة فاسترضع في بني سعد من بني هوازن ارضعته حليلة بنت ابي  
ذؤيب وكان اهله يتوسعون فيه علامات الخير والكرامات من الله  
قال البيهقي وفي اليوم السابع من ولادة رسول الله صلى الله عليه وسلم ذبح جده  
عبد المطلب عنه ودعاه قريشا فلما اكلوا قالوا يا عبد المطلب ارايتك  
ابنك هذا الذي اكرمنا على وجهه ما سميت قال سميت محمد قالوا  
فيم رغبتم به عن اسماء اهل بيته قال اردت ان يحمد الله تعالى  
في العمل وخلقه في الارض وروى ايضا بسنده التصل بالعباس  
قال ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم محتونا مسرورا قال فاعجب جده وحظي

عنده وقال ليكون لابني هذا شأن وروى ايضا عن هاني الخزوي قال لما كانت الليلة التي ولد فيها رسول الله صلم ارتجس ايوان كسرى وسقطت منه اربع عشرة شرفة وحدث نار فارس ولم تحمد قبل ذلك بالف عام وغاضت بحيرة ساوة وراى الموبدان وهو قاضى الفرس فى مائة ابلا صابا نفوذ خيلا عربا قد قطعت دجلة وانتشرت فى بلادها فلما اصبح كسرى افزعته ذلك واجتمع بالموبدان فقص عليه ما رأى فقال **كسرى** اى شئ يكون هذا فقال الموبدان **وسكان** طالما بما يكون حدث من جهة العرب امر فكتب كسرى الى التيمان بن النذر اما بعد فوجه الى رجل عالم بما اريد ان اسأله عنه فوجه بعبد المسيح بن عمرو بن حنان الفسافي فاخبره كسرى بما كان من ارتجاس الايوان وغيره فقال له علم ذلك عند خانلى بسكن مشارف الشام يقال له سطيج قال **كسرى** فاذهب اليه وسله وأتني بتاويل ما عنده فسار بعبد المسيح حتى قدم على سطيج وقد اشق على الموت فسلم عليه وحياه فقص سطيج عليه ثم قال يا عبد المسيح اذا كثرت التلاوة وظهر صاحب الهراوة وحدث نار فارس وقاض وادى السجادة وغاضت بحيرة ساوة فليس الشام لسطيج شاما يملك منهم ملوك وملكات على عدد الشرفات وكل ما هو آت آت ثم قضى سطيج مكانه وقدم عبد المسيح على كسرى واخبره بقول سطيج فقال الى ان يملك منا اربعة عشر ملكا كانت امور خلك منهم عشرة فى اربع سنين وذكر فى العقد ان سطيجا كان على زمن نزار بن معد وكان من حديثه شق الملكون بطنه واستخراج الطلقة السوداء من قلبه وغسلهم احشاه وقلبه بالثلج وذلك لرابعة من مولده وكان شاته فى رضاعه وعصاه وشبابه ومرباه عجبا ثم استمر على اكل الزكاه والطهارة فى اخلاقه وكان يعرف بالامين ثم بدى بالرقيا الصالحة فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق

الصبح • واما شرفه صلّم وشرف اهل بيته فروى البيهقي عن ابن عباس قال قال ﷺ رسول الله صلّم • والذي نفس محمد بيده لا يدخل قلب رجل الايمان حتى يحبكم الله ورسوله • وروى عن ابن عمر قال قال رسول الله صلّم • ان الله خلق السموات سجا فاختر العلى منها فاسكنها من شاء من خلقه ثم خلق الخلق فاختر من الخلق بنى آدم واختار من بنى آدم العرب واختار من العرب مضر واختار من مضر قريشا واختار من قريش بنى هاشم واختارني من بنى هاشم • وعن عائشة قالت قال رسول الله صلّم • قال لي جبرئيل قلبت الارض مشارقها ومقاربها فلم اجد رجلا افضل من محمد ولم اجد بنى اب افضل من بنى هاشم • وفي الباب احاديث كثيرة صحيحة شهيرة لا يسعها هذا المقام • واما نسبه صلّم فقد تقدم ذكر بنى اسمعيل الذين هم على عود نسب رسول الله صلّم والخارجين عن عود النسب • واما نسبه صلّم سرّدا فهو ابو القاسم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ونسبه الى عدنان متفق عليه من غير خلاف صحيح باتفاق النساين وعدنان من ولد اسمعيل من غير خلاف ورجحه ابن سيد الناس وصححه وقال ابن خلدون باتفاق من النساين انتهى • ولكن الخلاف في عدة الاباء الذين بين عدنان واسمعيل عليه السلام فقد بعضهم بينهما نحو اربعين رجلا وبعضهم سبعة • قال البيهقي وكان شيخنا ابو عبدالله الحافظ يقول نسبة رسول الله صلّم صحيحة الى عدنان وما وراء عدنان فليس فيه شيء يعتمد عليه انتهى • وقال ابن خلدون ان الاباء بينه وبين اسمعيل غير معروفة وتتطلب في غالب الامر محظطة مختلفة بالقلّة والكثرة في

العدد فلما نسبته اليه فصحة في الغالب انتهى • وفي سبائك الذهب  
لابي القوز محمد امين السويدي البغدادي وقد انتسب النبي صلّم الى  
عدنان هذا كما روى ذلك البيهقي وابن عساكر عن انس وهو المتفق  
عليه بين التساين واما النسب من عدنان الى آدم عليه السلام فقد  
وقع الاختلاف فيه قال الحافظ شرف الدين الدمياطي من بعد ان  
ساق هذا النسب هكذا ساقه ابو علي محمد بن اسعد التساية وقال  
هذا اصح الطرق واحسنها واوضحها وهي رواية شيوخنا في  
النسب • ثم اختلف في كراهة رفع النسب من عدنان الى آدم  
فذهب بن اسحق وابن جرير وغيرهما الى جوازه وعليه البخاري  
وغیره من العلماء وذهب جمع من اهل العلم الى كراهة ذلك ومنهم  
مالك فانه لما سئل عن الرجل يرفع نسبه الى آدم كرهه وقال من  
يغيره به وقد وردت آثار تفيد منع رفع النسب من عدنان الى آدم  
منها ما ورد عنه صلّم انه قال • لا تجاوزوا معد بن عدنان • وعن ابن  
عباس قال ان النبي صلّم كان اذا انتسب لم يجاوز معد بن عدنان  
ثم يحسب ويقول كتب التسابون مرتين او ثلثا وعن عمر بن الخطاب  
قال انما تنسب الى عدنان وما فوق ذلك لا تدرى ما هو وقد تقدم  
الكلام في ذلك وعرض ذلك باتفاق التساين على بعد المسدة بين  
عدنان واسماعيل بحيث يستحيل في العادة ان يكون بينهما اربعة آباء  
او خمسة او عشرة اذ المدة اطول من هذا كله بكثير • قال ابوالفدا  
وسبب هذا الاختلاف ان قدماء العرب لم يكونوا اصحاب كتب  
يرجعون اليها وانما كانوا يرجعون الى حفظ بعضهم من حفظ بعض  
وقال ابن خلدون ولعل الخلاف انما جاء من قبل اللغة لان الاسماء  
ترجمت من العبرانية انتهى • وقال ابن الجوزي ان اليهود اختلفوا  
اختلافا متفاوتا بين آدم ونوح وفيما بين الانبياء من السنين وهذا  
هو سبب الاختلاف انتهى • ومواطن بني عدنان مختصة بنجد وكلها

بإدب رسالة الاقربى بكثرة ولم يشاركهم في ذلك احد من العرب الاطبي من كهلان ثم افترقت بنو عدنان في تهامة الحجاز ثم في العراق والجزيرة ثم تفرقوا بعد الاسلام في الاقطار \* وكان له صلح من الاولاد خمسة « القاسم » و « الطيب » و « الطاهر » و « عبدالله » و « ابراهيم » و من الاثنا اربع « رقية » و « زينب » و « ام كلثوم » و « فاطمة » و اوصافه الفر صلح اكثر من ان يحيط بها وصف ولم يبق له صلح عقب الا من فاطمة رضى الله عنها وكان رسول الله صلح يحبها حبا شديدا وكان لها ولدان الحسن والحسين وهما ريحانتا رسول الله صلح وسيدا شباب اهل الجنة وولد الحسين بالمدينة لحسن خلون من شعبان لسنة اربع من الهجرة وقال صلح \* حسين منى وانا من حسين احب الله من احب الحسين \* وفضائله كثيرة لا يسعها المقام وولده « على » ولقب بزى العابدين بالمدينة في ايام جده على بن ابي طالب قبل وفاته بستين وتوفي سنة اربع وتسعين ودفن بالبقيع وله من العمر سبع وخمسون سنة ومات مسموما سمه الوليد بن عبد الملك وولده « محمد الباقر » بالمدينة قبل قتل جده الحسين بثلاث سنين واهله فاطمة بنت الحسن وله من العمر ثمانية وخمسون سنة مات بالسهم في زمن ابراهيم بن الوليد ودفن بالبقيع في قبة العباس وولده « جعفر الصادق » بالمدينة سنة ثمانين من الهجرة واهله ام فروة بنت القاسم بن محمد بن ابي بكر توفي في سنة مائة وثمانية واربعين وله من العمر ثمانية وسبعون سنة قبل مات مسموما في زمن المنصور ودفن بالبقيع وولده « موسى الكاظم » بالابواء سنة مائة وثمانية وعشرين واهله حيدة البربرية وكانت وفاته سنة مائة وثلاث وثمانين من الهجرة وله من العمر خمس وخمسون سنة ودفن بمقابر قريش وولده « على الرضا » وتوفي بطوس قرية من قرى خراسان في آخر صفر سنة مائتين وثلاثين وله من العمر خمسة وخمسون

سنة وولد له «محمد الجواد» بالمدينة المنورة تاسع شهر رمضان سنة تسع وتسعين ومائة وامه ام ولد وزوجه المأمون ابنته ام الفضل وسيره الى المدينة توفي ببغداد ودفن في مقابر قريش بالقرب من جده موسى الكاظم وولد له «علي الهادي» وتوفي يوم الاثنين سنة مائتين واثنين وخمسين ودفن بسر من رأى وله من العمر اربعون سنة واليه ينتهي نسب محمر هذه السطور ويبلغ منه الى رسول الله صلى بالترتيب المذكور وسرده هكذا ولد لعل الهادي جعفر الزبي علي عمود السب وولد له علي الاشقر المختار وولد له عبد الله وولد لعبد الله السيد محمد البخداي وولد له السيد محمود وولد لمحمود السيد محمد البخاري وولد لمحمد المذكور السيد جعفر وولد لجعفر السيد علي موبد البخاري وولد له السيد حسين ابو عبد الله الملقب بالسيد جلال اعظم البخاري وولد له السيد احمد الكبير وولد له السيد ابو عبد الله حسين المروفي بخديم جهانيان جهان كشت المتوفى بارض ملتان من اقليم السند المدفون بقريه اج وولد له السيد محمود الملقب بناصر الدين وولد له السيد حامد الكبير وولد له السيد ابو الفتح ركن الدين سجاد وولد له السيد جلال الثالث البخاري وولد له السيد راجو شهيد صاحب السجادة ببلدة قنوج وولد له السيد جلال الرابع وولد له السيد تاج الدين وولد له السيد كبير وولد له السيد علي اصغر وولد له السيد لطف الله وولد له السيد عزيز الله وولد له السيد لطف الله السمي باسم جده وولد له السيد علي الملقب بنواب اولاد عليخان بهادر اتور جنك المتوفى بارض حيدرآباد من بلاد دكن وولد له والدي «السيد العلامة حسن» المعروف بسيد اولاد حسن القنوجي المتوفى بقنوج سنة ثلث وخمسين ومائتين والف وله من الفضائل العلمية والقواصل العملية والآيات والكرامات

ما ينفي شهرته عن الذكر والضبط وولد له هذا العبد • صديق بن  
حسن • عفا الله عنه

﴿ ذكر تجديد قريش عمارة الكعبة وما كان من اجتماع ﴾  
﴿ العرب على الاسلام بعد الأيلية والحرب ﴾

قيل لما مات اسمعيل ول البيت بعده ابنه ثابت ثم صارت ولاية  
البيت الى جرحم ثم الى خزاعة ثم الى قريش وكانت الكعبة قصيرة  
البناء فارادت قريش رفعها فهدموها ثم بنوها حتى بلغ البنيان موضع  
الحجر الاسود فاختصموا فيه لان كل قبيلة ارادت ان ترفعه الى  
موضعهم ثم اتفقوا على ان يحكموا اول داخل من باب الحرم فكان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اول داخل فحكموه فامرهم ان يضعوا الحجر في ثوب  
وان يمسك كل قبيلة بطرف من اطرافه وان يرفعه الى موضعه  
ففعلوا ذلك واخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم عند وصوله الى موضعه  
فوضعه بيده الكريمة موضعه ثم اتوا ببناء الكعبة وكانت تكسى  
القباطي ثم كسى البرود واول من كساها الديباج الحجاج بن يوسف  
وكان عمر النبي صلى الله عليه وسلم حين رضيت قريش بحكمهم خسا وثلاثين  
سنة قبل بعثه بخمس سنين ولما استقر امر قريش بمكة على ما  
استقر وافترقت قبائل مضر في ادنى مدن الشام والعراق وما دونهما  
من الحجاز فكانوا ظعنوا واحياء وكان جميعهم بمسبة وفي جهد من  
العيش يحرق بلادهم وحرب فارس والروم على تلؤل العراق والشام  
وارياهما يتزلون حاجتهم بشقورها ويجهزون كئائبهم بتفوقها ويولون  
على العرب من رجالهم ويوت المصائب منهم من يسومهم القهر  
ويحملهم على الانقياد حتى يؤثوا جباية السلطان الاعظم واتاؤه  
ملك العرب ويؤدوا ما عليهم من الدماء والطوائل من يستزهن بانهم

على السلم وكف العادية ومن انتجاع الارباب وميرة الاقوات والمساكر  
من وراء ذلك توقع عين منع الخراج وتستاصل من يروم الفساد  
وكان امر مضر راجعا في ذلك الى ملوك كندة بنى حجر آكل المرار  
منذ ولاء عليهم تبع حسان ولم يكن في العرب ملك الا في آل المنذر  
بالخيرة للفرس وفي آل جفنه بالشلم للروم وفي بنى حجر هؤلاء على  
مضر والحجاز وكانت قبائل مضر مع ذلك بل وسائر العرب اهل بنى  
والحد وقطع ارحام وتنافس في الردى واعراض عن ذكر الله فكانت  
عبادتهم الاوثان والحجارة واكلهم العقارب والخناس والحيات والجلعان  
واشرف طعامهم اوبار الابل اذا امروها في الحرارة في الدم واعظم  
عزهم وفادة على آل المنذر وآل جفنه وبنى جعفر ونجمة من ملوكهم  
وانما كان تنافسهم المودة والسائبة والوصيلة والحمى فلما تأذن الله  
بظهورهم واشترأت الى الشرف هوادى ايامهم وتم امر الله في  
اعلاء امرهم وهبت ريح دولتهم ومله الله فيهم تبدت تباشير الصباح  
من امرهم واونس الخير والرشد في خلالهم وابدل الله بالطيب  
الخيث من احوالهم وشرهم واستبدلوا بالذل عزا وبالماتم متايا  
وبالشر خيرا وبالضلالة هدى وبالسفينة شجعا وريا وبالا  
وملكا واذا اراد الله امرا يسر اسبابه فكان لهم من العز والظهور  
قبل البعث ما كان وتناسفت العرب في الخلال وتنازعوا في المجد  
والشرف حسب ما هو مذكور في ايامهم واخبارهم وكان حظ قريش  
من ذلك اوفر على نسبة حفظهم من مبطله وعلى ما كانوا يتحلونه من  
هدى آياتهم ثم اتى الله في قلوبهم التماس الدين وانكار ما عليه  
قومهم من عبادة الاوثان حتى تلاوموا في عبادة الاحجار والاوثان  
وتواصوا بالغفر في البلدان بالتماس الخليفة دين ابراهيم نبينهم ثم تحدث  
الكهان والحزاة قبل النبوة وانها كائنة في العرب وان ملكهم سيظهر  
وتحدث اهل الكتاب بما في التوراة والانجيل من بحث محمد وامته

وظهرت كرامة الله بقريش ومكة في اصحاب الفيل ارماسا بين بدى  
مبعثه ثم ذهب ملك الحبشة من اليمن على يد ابن ذى يزن ثم رجعت  
الشياطين عن استماع خبر السمعاء في امره واصفى الكون لاستماع انبيائه

### ﴿ ذكر مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾

لما بلغ صلعم اربعين سنة بعثه الله الى الاسود والاحمر رسولا ناصحا  
بشريعته الشرائع الماضية والاديان الخالية فكان اول ما ابتدى به من  
النسوة الرؤيا الصادقة وحبب الله اليه الخلوة وكان يجساور في جبل  
حراء من كل سنة شهرا فلما كانت سنة مبعثه خرج الى حراء في  
رمضان للمجسورة فيه ومعه اهله حتى اذا كانت الليلة التي اكرمه  
الله سبحانه وتعالى فيها جاء جبريل عليه السلام فقال له اقرأ قال له  
ما انا بقارى ثم قال له جبريل ثانيا وثالثا اقرأ قال غا اقرأ قال \* اقرأ  
باسم ربك الذى خلق \* الى قوله \* علم الانسان ما لم يعلم \* فقرأها وقال  
ورقة بن نوفل لقد جاءه الثاموس الاكبر الذى كان ياتى موسى بن  
عمران وانه نبي هذه الامة ثم تواتر الوحي اليه اولا فاولا \* وكان  
اول الناس من النساء اسلاما خديجة ومن الرجال ابو بكر ومن الصغار  
على بن ابي طالب ومن الموالى زيد بن حارثة وكانت دعوة رسول الله  
صلعم الى الاسلام سرا ثلث سنين ثم امره الله باظهار الدعوة حتى  
اسلم عربن الخطاب وكان ما كان \* والله الامر من قبل ومن بعد  
وكان امره الله قدرا مقدورا \* بفعل ما يشاء ويحكم ما يريد \* وكتب  
السنة المطهرة ودواوين الاسلام وتواريخه كتابي القدا وابن خلدون  
والحميس تفتى عن بيان احواله صلعم لانها اشتملت على جميع ما كان  
من مولده الى وفاته صلعم وليس هذا موضع تفاصيلها

## ﴿ ذكر تاريخ الهجرة النبوية ﴾

وهي ابتداء التاريخ الاسلامي اما لفظ التاريخ فانه يحدث في لغة العرب لانه عرب من ماء وروز كما تقدم وبذلك جاءت الرواية روى ابن سليمان عن ميمون بن مهران انه رفع الى عمر بن الخطاب في خلافته رضى الله عنه صك محله شعبان فقال اى شعبان اهذا هو الذى نحن فيه ام الذى هو آت ثم جمع وجوه الصحابة وقال ان الاموال قد كثرت وما قسمنا منها غير موقت فكيف التوصل الى ما نضبط به ذلك فقالوا نحب ان يعرف ذلك من رسوم القرس فمئدها استعصر عمر الهرمزان وسأله عن ذلك فقال ان لنا حسابا نسميه ماء روز ومعناه حساب الشهور والايام فعبروا الكلمة فقالوا مؤرخ ثم جعلوا اسمه التاريخ واستعملوه ثم طلبوا وقتا يحملونه اولا لتاريخ دولة الاسلام واتفقوا على ان يكون البدأ سنة هذه الهجرة وكانت الهجرة من مكة الى المدينة شرفها الله تعالى وقد تصرم من شهور هذه السنة وياؤها المحرم وصفر وثمانية ايام من ربيع الاول فلما عزموا على تأسيس الهجرة رجعوا القهقرى ثمانية وستين يوما وجعلوا مبدأ التاريخ اول المحرم من هذه السنة ثم احصوا من اول يوم في المحرم الى آخر يوم من عمر النبي صلى الله عليه وسلم فكان حشر سنين وشهرين واما اذا حسب عمره من الهجرة حقيقة فيكون قد عاش بعدها تسع سنين واحد عشر شهرا واثنين وعشرين يوما

## ﴿ التواريخ القديمة ﴾

المشهورة من السنين بين الهجرة وبين آدم على مقتضى التوراة اليونانية واختيار المؤرخين سنة آلاف ومائتان وست عشرة سنة وعلى مقتضى التوراة اليونانية واختصار التجهين حسب ما اثبتوا في

الزيجات خمسة آلاف وتسعمائة وسبع وستون سنة وعلى مقتضى التوراة  
العبرانية واختيار المؤرخين اربعة آلاف وسبعمائة واحدى واربعون  
سنة واما على اختيار النجمين فنقص عنه مائتان وتسع واربعون سنة  
وعلى مقتضى التوراة السامرية واختيار المؤرخين خمسة آلاف ومائة  
وسبع وثلثون سنة واما على اختيار النجمين فنقص ما ذكر وكذلك  
جاء الامر في جميع التواريخ التي قبل بحث نصر فين الهجرة وبين  
الطوفان على اختيار النجمين ثلثة آلاف وتسعمائة واربع وسبعون  
سنة وكان الطوفان لستائة سنة مضت من عمر نوح وحاش نوح بعده  
ثلثمائة وخمسين سنة وعلى اختيار النجمين ثلثة آلاف وسبعمائة وخمس  
وعشرون سنة حسب ما قرره ابو مشر وكوشيار وغيرهما في الزيجات  
والتقاويم وبين الهجرة وتبليال الالسن على اختيار المؤرخين ثلثة  
آلاف وثلثمائة واربع سنين واما على اختيار النجمين فنقص عنه  
مائتين وتسعا واربعين سنة حسب ما تقدم ذكره وبين الهجرة وبين  
مولد ابراهيم الخليل على اختيار المؤرخين الفان وثمانمائة وثلث وتسعون  
سنة واما على اختيار النجمين فنقص عنه مائتين وتسعا واربعين سنة  
وبين الهجرة وبين بناء الكعبة على يد ابراهيم الخليل وولده اسمعيل  
الفان وسبعمائة ونحو ثلث وتسعين سنة وكان ذلك بعد مضي مائة  
سنة من عمر ابراهيم وهو القرب والله اعلم \* وبين الهجرة وبين  
وفاة موسى على اختيار المؤرخين الفان وثلثمائة وثمان واربعون  
سنة واما على اختيار النجمين فنقص عنه مائتين وتسعا واربعين  
سنة وبين الهجرة وبين عمارة بيت المقدس على اختيار المؤرخين  
الف وثمانمائة وقرب ستين وثمان فرائده لمضي احدى عشرة  
سنة من ملك سليمان ولمضي خمسمائة وست واربعين سنة لوفاة  
موسى واما على اختيار النجمين فنقص عند مائتين وتسعا واربعين  
سنة وبين الهجرة وبين ابتداء ملك بحث نصر الف وثلثمائة

وتسع وستون سنة وليس فيه خلاف وبين الهجرة وبين خراب  
بيت المقدس ألف وثلاثمائة وخمسون سنة وكان لمضي تسع عشرة  
سنة لبعث نصر واستمر خرابا سبعين سنة ثم عمر وبين الهجرة  
وبين غلبة الاسكندر على دارا ملك الفرس تسعمائة واربع وثلثون  
سنة وكانت ايضا ابتداء ملكه على الفرس وبقي الاسكندر  
بعد غلبته على دارا نحو سبع سنين وبين الهجرة وبين فيلبس  
تسعمائة وسبع وعشرون سنة وهو اخو الاسكندر اصغر منه باثني  
عشرة سنة وملك بعده على مقدونية كما ذكره بطليموس وبين الهجرة  
وبين غلبة اغسطس على قلوبطرا ملكه مصر ستمائة واثنان  
وخمسون سنة وكانت بسنة اثني عشرة من ملك اغسطس وبين  
الهجرة وبين مولد المسيح عليه السلام ستمائة واحد وثلثون  
سنة وكانت بسنة اربع وثلاثمائة لظلم الاسكندر ولاحدى  
وعشرين سنة مضت من غلبة اغسطس على قلوبطرا وبين  
الهجرة وبين الخراب الثاني لبيت المقدس خمسمائة وثمان وخمسون  
سنة وكان لمضي اربعين سنة من رفع المسيح عليه السلام وهو  
تاريخ لسنه اليهود الى الآن وبين الهجرة وبين اول ملك اديانيس  
خمسائة وسبع سنين وبين الهجرة وبين قيام ازديشير بن بابك  
اربعمائة واثنان وعشرون سنة وهو ايضا تاريخ انقراض ملوك  
الطوائف وبين الهجرة وبين اول ملك دوقلطيانس ثلثمائة وتسع  
وثلثون سنة وهو آخر عبدة الاصنام من ملوك الروم وبين الهجرة  
وبين مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث وخمسون سنة وشهران وثمانية ايام  
وبين الهجرة وبين مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث عشرة سنة وشهران  
وثمانية ايام وبين الهجرة وبين وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع سنين واحد  
عشر شهرا واثنان وعشرون يوما وهي بعد الهجرة وقد وضع

ابوالفدا في المختصر زائجة تتضمن ما بين الهجرة وبين التواريخ  
القديمة المشهورة من السنين وذكر ما ذكرنا هنا والله اعلم

### ﴿ ذكر اختلاف التواريخ القديمة ﴾

ينبغي لتأمل التواريخ القديمة ان يعلم ان الاختلاف فيها بين المؤرخين  
كثير جدا \* قال ابن الاثير في ذكر ولادة المسيح عليه السلام ان  
ولادته كانت بعد خمس وستين سنة من غلبة الاسكندر عند المجوس \*  
واما عند النصارى فكانت ولادته بعد ثلثمائة وثلث سنين من غلبة  
الاسكندر وهذا تفاوت فاحش وكذلك عند ابي معشر وكوشيار  
وغيرهما من النجمين ان بين الطوفان وبين الهجرة ثلثة آلاف وسبعمائة  
ونخسا وعشرين سنة وهو الثابت في الزيجات مثل الزيج المأموني  
وغيره \* واما المحققون من المؤرخين فيقولون ان بين الطوفان وبين  
الهجرة ثلثة آلاف وتسعمائة واربعاً وسبعين سنة فيكون التفاوت  
بينهما مائتين وتسعاً واربعين سنة \* وسبب هذا الاختلاف ان من  
هبوط آدم الى وفاة موسى لا يعلم الا من التوراة والتوراة مختلفة على  
ثلث نسخ كما ستقف على ذلك ان شاء الله تعالى \* واما ما بين وفاة  
موسى الى ابتداء ملك بخت نصر فيعلم من النجمين قال ابو عيسى  
ويعلم من قرانات زحل والمشتري في الثلاثات وهم ايضا مختلفون  
في ذلك ويعلم ايضا من سفر قضاة بني اسرائيل وهو ايضا غير محصل \*  
واما ما يؤخذ عن المؤرخين قبل الاسلام فهو ايضا مضطرب لانهم  
كانوا يؤرخون من ابتداء ملك كل من يتلك منهم فكثرت ابتدآت  
تواريخهم \* قال حزة الاصفهاني وفسدت تواريخهم بسبب ذلك فسادا  
لا مطمع في اصلاحه مع ما انضم الى ذلك من بعد العهد وتغير

الغات كقدم الكتب المؤلفه في هذا الفن فصار تحقيق التواريخ  
القديمه بسبب ذلك متعذرا اوفى غايه التعسر

### ﴿ ذكر نسخ التوراة التي عليها مدار التواريخ القديمة ﴾

وهي ثلث « الاولى السامريه » وهي تنفي ان من هبوط آدم الى  
الطوفان الفيا وثلثمائه وسبع سنين وكان الطوفان ستمائة سنه  
خلت من عمر نوح وعاش آدم تسعمائه وثلثين سنه باتفاق فيكون  
نوح على حكم هذه التوراة قد ادرك من عمر آدم فوق مائتي سنه  
فنوح قد ادرك جميع آباءه الى آدم وهذا غايه المنكر وتفي هذه  
التسهه ان من انقضاء الطوفان الى ولادة ابراهيم الخليل عليه  
السلام تسعمائه وسبع وثلثين سنه وان من ولادة ابراهيم الى وفاة موسى  
خمسائه وخمسا واربعين سنه فن آدم الى وفاة موسى حينئذ الفان  
وسبعمائه وتسع وعشرون سنه واما ما بين وفاة موسى وبين الهجرة  
ففيه مذهبان احدهما اختيار المؤرخين والاخر اختيار النجمين  
فاذا ضمنا الى ذلك ما بين وفاة موسى والهجرة كان بين هبوط  
آدم وبين الهجرة على حكم اختيار المؤرخين وحكم توراة السمرة  
خمسة آلاف ومائه وسبع وثلثون سنه واما على اختيار النجمين  
فتقص عن هذه الجملة مائتين وتسعا واربعين سنه فقد ظهر لك  
فساد هذه التوراة من كونها تقتضي ادراك نوح آدم وعيشه معه  
المة الطويله « الثانية العبرانية » وهي ايضا فاسدة وذلك انها  
تنفي ان ما بين هبوط آدم وبين الطوفان الف وخسائه وست  
وخسون سنه وبين الطوفان وبين ولادة ابراهيم مائتان واثنان  
وتسعون سنه وعاش نوح بعد الطوفان ثلثمائة وخمسين سنه باتفاق  
فالتوراة العبرانية تنفي ان نوحا ادرك من عمر ابراهيم الخليل ثمانيا

وخسين سنة وهذا ايضا غاية المنكر فان نوحا لم يدرك ابراهيم اصلا ولا يجوز ذلك لان قوم هود امة نجمت بعد قوم نوح وامة صالح نجمت بعد امة هود وابراهيم وامته بعد امة صالح ومما يدل على ذلك قوله تعالى مخبرا عن هود فيما يعط به قومه وهم قوم عاد • واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة • وكذلك اخبر الله تعالى عن صالح فيما يعط به قومه وهم ثمود • واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم في الارض تتخذون من سهولها قصورا وتهتون للجبال بيوتا • فقد ظهر فساد هذه التوراة العبرانية بذلك وهي التوراة التي بيد اليهود الى زماننا هذا وعليها اعتمادهم • وانستوف ما ينبغي به من جله سني العالم قد تقدم انما ينبغي ان بين هبوط آدم وبين الطوفان الف وخمسمائة وستا وخسين سنة وبين الطوفان وبين ولادة ابراهيم مائتين واثنين وتسعين سنة وبين ولادة ابراهيم وبين وفاة موسى خمسمائة وخمسا واربعين سنة باتفاق وما بين وفاة موسى وبين الهجرة فيه المذهبان المذكوران فعلى اختيار المؤرخين ومقتضى العبرانية يكون بين آدم وبين الهجرة اربعة آلاف وسبعمائة واحدى واربعون سنة واما على اختيار التجميع فتقص من هذه الجملة مائتين وتسعا واربعين سنة فيكون من آدم الى الهجرة على ذلك اربعة آلاف واربع مائة واثنان وتسعون سنة وجهه سني هذه التوراة تنقص عن التوراة اليونانية وهي التي عليها العمل الف واربعمائة وخمسا وسبعين سنة وهذه الجملة هي القدر الذي نقصه اليهود من الماضي من سني العالم فنقصوا من قبل الطوفان ستمائة وستا وثمانين سنة ومن بعد الطوفان سبعمائة وتسعا وثمانين سنة الجملة الف واربعمائة وخمس وسبعون سنة وصورة ما اعتده اليهود في ذلك انهم نقلوا من عمر كل واحد من آدم وبنيه مائة سنة من

قبل ميلاد ابنه الى بعد الميلاد فلم تتغير جلة عمر ذلك الشخص ونقصت مدة الزمان فان آدم لما صير له مائتان وثلاثون سنة ولد له شيث وماش آدم تسعمائة وثلثين سنة باتفاق فاخذ اليهود مائة سنة من عمر آدم قبل ان يولد له شيث جعلوها بعد مولد شيث فلم تتغير جلة عمر آدم وجعلوه انه ولد شيث لمضى مائة وثلثين سنة من عمره وكذلك اعتمدوا في كل من بعده فنقص من سني العالم القدر المذكور قالوا والذي دما اليهود الى ذلك ان التوراة وغيرها من كتب بني اسرائيل بشرت بالمسيح وانه يجيء في اواخر الزمان وكان مجيء المسيح في الالف السادس في توسط الزمان لا في آخره بناء على ان عمر الزمان جميعه سبعة آلاف سنة « والثالثة التوراة اليونانية » وهي التي اختارها المحققون من المؤرخين وليس فيها ما يقتضى الانكار من جهة الماضى من عمر الزمان وهي توراة نقلها اثنان وسبعون حبرا قبل ولادة المسيح بقرب ثلثمائة سنة لبطليموس اليونانى الذى كان بعد الاسكندر ولذلك اعتمدنا على هذه التوراة دون غيرها والذي تبنى به هذه التوراة ان ما بين هبوط آدم والطوفان القان ومائتان واثنان واربعون سنة وما بين الطوفان وكان ستمائة سنة مضت من عمر نوح وبين مولد ابراهيم الخليل ائف واحد وثمانون سنة وبين مولد ابراهيم ووفاة موسى خمسمائة وخمس واربعون سنة باتفاق في نسخ التوراة جميعها وبين وفاة موسى وبين ابتداء ملك بخت نصر فيه خلاف بين المجيمين والمؤرخين والذي اختاره المؤرخون ان بين وفاة موسى وبين ابتداء ملك بخت نصر ثمانمائة وثمانيا وسبعين سنة ومائتين وثمانية واربعين يوما واما ما بين ابتداء ملك بخت نصر وبين الهجرة فهو الف وثلثمائة وتسع وستون سنة ومائة وسبعة عشر يوما وليس فيه خلاف لان بطليموس اثبت في المجسطى وارخ به رصده فيكون بين الهجرة وبين هبوط آدم ستة آلاف سنة ومائتان وست عشرة سنة وهذا

القدر هو المختار وعليه بنى ابو الفدا كتابه « المختصر في احوال  
 البشر » واما الذى اختاره التجمون واثبتوه في الزيجات من المدة  
 بين وفاة موسى وبين بخت نصر فانها تنقص عما ذكرناه مائتين  
 وتسعا واربعين سنة واقترح ابو الفدا جدولا يتضمن ما بين التواريخ  
 المشهورة من المسدد وقال ينبغي ان تعلم ان المحققين من التجمين  
 والمؤرخين قد اختلفوا في المدة التي بين وفاة موسى وابتداء ملك بخت نصر  
 اختلافا كبيرا فذهب ابو عيسى والمحققون من المؤرخين الى ان  
 بينهما تسعمائة وثمانيا وسبعين سنة ومائتين وثمانية واربعين يوما وهو  
 الذى اخترناه واثبتناه في جدولنا وجعلنا الايام المذكورة على سبيل  
 الجبر سنة فصار المثلوث في الجدول تسعمائة وتسعا وسبعين سنة واما  
 ابو معشر وكوشيار وغيرهما من كبار التجمين فانهم اثبتوا في  
 الزيجات ان بين وفاة موسى وابتداء ملك بخت نصر سبعمائة  
 وعشرين سنة وذلك ينقص عما اختاره ابو عيسى وغيره من المحققين  
 مائتين وتسعا واربعين سنة واذا نقص ما بين وفاة موسى وبخت نصر  
 المدة المذكورة نقص ما بين الطوفان والهجرة قطعا فلذلك تجد في  
 الزيج المأمون وغيره من الزيجات ان بين الطوفان وبين الهجرة  
 ثلثة آلاف وسبعمائة وخمسا وعشرين سنة وتجد ما بين الطوفان  
 وبين الهجرة في جدولنا هذا ثلثة آلاف وتسعمائة واربع وسبعين سنة  
 فيكون ما في الجدول ازيد مما في الزيجات بمائتين وتسع واربعين  
 سنة واما بمقتضى سفر قضاة بنى اسرائيل وسفر ملوكهم اذا جئنا  
 مدد ولايتهم فان بين وفاة موسى وبين ملك بخت نصر بمقتضى ذلك  
 اثنتين وخمسين وتسع مائة سنة واما من بخت نصر الى الهجرة  
 فلم يختلف فيه لان بطليموس اثبت في الجسطى واما تاريخ فيلبس  
 فهو مشهور كما تقدم فيما سبق وقد ارخ به بطليموس في الجسطى  
 غالب ارساده ولكننا تركناه للاختصار لقرينه من تاريخ الاسكندر

لأنه متقدم على تاريخ الاسكندر باثنتي عشرة سنة فاذا زدت على تاريخ الاسكندر اثنتي عشرة سنة خرج فيلبس واما ازديشير بن بابك فين ملكه وبين الاسكندر خمسمائة واثنا عشرة سنة تقريبا وبينه وبين الهجرة اربعمائة واثنان وعشرون سنة انتهى كلامه • وهذا غاية الجمع والبين في احوال التواريخ القديمة للزمان من هبوط آدم عليه السلام الى الهجرة النبوية ولعلك لا تجد اكثر منه ووضح مجموعا في كتاب بسيط وسفر بسيط ومرقوم محيط وان وجدت شيئا من ذلك بعد جهد بالغ وجدت ما ذكرناه في صحف جة لا في مقالة صغيرة فخذها وكن من الشاكرين

### ﴿ ذكر وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ﴾

اذا احطت علما بما ذكرنا من تاريخ الهجرة واختلاف التواريخ المتقدمة فاعلم انه لما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من حجة الوداع اقام بالسدينة حتى مضت سنة عشر والمحرّم من سنة احدى عشرة ومعظم صفر وابتدأ برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مرضه في اواخر صفر قبل للبلتين ببيتا منه وهو في بيت زينب بنت جحش وكان يدور على نسائه حتى اشتد مرضه وهو في بيت ميمونة بنت الحارث فجمع نسائه واستأذنهن في ان يمرض في بيت احداهن فاذن له ان يمرض في بيت عائشة فانقل اليها وفي اثناء مرضه خرج بين الفضل بن العباس وعلي بن ابي طالب حتى جلس على المنبر فحمد الله ثم قال • ايها الناس من كنت جلست له ظهرا فهذا ظهري فليستعد مني ومن كنت شئت له عرضا فهذا عرضي فليستعد منه ومن اخذت له مالا فهذا مالي فليأخذ منه ولا يبخشني التهنئة من قبلي فانها ليست من شائي • ثم نزل وصلى الظهر ثم رجع الى المنبر فعاد الى مقامه

فادعى عليه رجل ثلثة دراهم فاعطاه عوضها ثم قال \* الا ان  
فضوح الدنيا اهون من فضوح الآخرة \* ثم صلى على اصحاب احد  
واستغفر لهم ثم قال \* ان عبدا خيره الله بين الدنيا وبين ما عنده  
فاختار ما عنده \* فبكى ابو بكر ثم قال فديناك بانفسنا ثم اوصى  
بالانصار وكان في ايام مرضه يصلى بالناس وانما انقطع ثلثة ايام  
فلما اذن بالصلوة اول ما انقطع قال مروا ابا بكر فليصل بالناس  
وتزايد به مرضه حتى توفى يوم الاثنين ضحوة النهار وقيل نصف  
النهار لاثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الاول فعلى هذه الرواية  
يكون يوم وفاته موافقا ليوم مولده ولسمات ارتد اكثر العرب الا  
اهل المدينة ومكة والطائف فانه لم يدخلها ردة وقيل دفن يوم  
الثلاثاء ثاني يوم موته وقبل ليلة الاربعاء وهو الاصح وقيل بقي  
ثلثا لم يدفن وكان الذي تولى غسله علي بن ابي طالب والعباس  
والفضل وقيم ابنا العباس واسامة بن زيد وشقران مولى رسول الله  
صلم فكان العباس وابناء يلقبونه واسامة وشقران بصبان الماء  
وعلى يغسله وعليه قبضه وهو يقول بابي انت وامي طبت حيا  
وميتا ولم يرمنه ما يرى من ميت وكفن صلما في ثلثة اثواب ثوبين  
صحاريين وبرد حبة ادرج فيها ادراجا وصلوا عليه ودفنوه تحت  
فراشه الذي مات عليه وحفر له ابو طلحة الانصاري ونزل في قبره  
علي والفضل وقيم واختلف في مدة عمره صلما فالتشهور انه ثلث  
وستون سنة وقبل خمس وستون سنة وقيل ستون سنة والمختار انه  
بعث لاربعين سنة واقام بمكة يدعو الى الاسلام ثلث عشرة سنة  
وكسرا واقام بالمدينة بعد الهجرة قريب عشر سنين فذلك ثلث  
وستون سنة وكسور وقد رثاه جمع من الصحابة والصحابات بمرث  
كثيرة \* وكان بين كنفه خاتم النبوة وهو بضعة ناشرة حولها  
شعر مثل بيضة الحمامة تشبه جسده وقيل كان لونه احمر قال

ابو هريرة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدنيا ولم يشع من خبره الشعر وكان يأتي على آل محمد النهر والشهران لا توقد في بيت من بيوتهم نار وكان قوتهم التمر والماء وكان يعصب على بطنه الحجر من الجوع قيل كانت غزواته تسع عشرة وقيل ستا وعشرين وقيل سبعا وعشرين غزوة وآخر غزواته غزوة تبوك ووقع القتال منها في تسع وهي « بدر » و « احد » و « الخندق » و « قريظة » و « المصطلق » و « خيبر » و « القحح » و « حنين » و « الطائف » و « باقي الغزوات لم يجر فيها قتال واما السرايا والبهوت فقيل خمس وثلثون وقيل ثمان واربعون ودواوين الاسلام وكتب السنة المطهرة قد اشتملت على تفاصيل احواله صلى الله عليه وسلم وماجراته بما هو معروف عند علماء هذا الشأن وليس هذا موضع ذكرها وادواؤه اجل من ان تحصر او تحيطه الدفاتر صلى الله عليه تعالى عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا

### ﴿ ذكر طرف من هيئة الافلاك ﴾

اعلم ان الكواكب اجسام كريات والذى ادرك منها الحكماء بالرصد الف كوكب وتسعة وعشرين كوكبا وهي على قسمين سيارة وثابتة فالسيارة سبعة وهي « زحل » و « المشترى » و « المريخ » و « الشمس » و « الزهرة » و « عطارد » و « القمر » وقد نظرهما القرري في بيت واحد وهو

\* زحل شرى مريخه من شمسه \* فتزاهرت بعطارد الاقار \*  
ويقال لهذه السبعة الخنس وقيل انها التي عناها الله تعالى بقوله \*  
فلا اقسم بالخنس الجوار الكنس \* والتي عناها الله بقوله \* فالديرات امرا \* وقيل لها الخنس لاستقامتها في سيرها ورجوعها وقيل

لها الكنس لانها تجرى في البروج ثم تنكس اى تستر كما ينكس  
الطبي وقيل الكنس والخنس منها خسة وهى ما سوى الشمس  
والقمر سميت بذلك من الانخساص وهو الانقباض وفى الحديث  
\* الشيطان يوسوس للبد فاذا ذكر الله خنس \* اى انقبض ورجع  
فيكون الخنس على هذا في الكواكب بمعنى الرجوع وسميت بالكنس  
من قولهم كنس الطبي اذا دخل الكناس وهو مقره فالكنس على  
هذا في الكواكب بمعنى اختفائها تحت ضوء الشمس ويقال لهذه  
الكواكب التهيبة لانها ترجع احيانا عن سمت سيرها بالحركة الشرقية  
وتقع الغربية في رأى العين فيكون هذا الارتداد لها شبه التهيبة  
وهذه الاسماء التى لهذه الكواكب يقال انها مشتقة من صفاتها  
«فرجل» مشتق من زحل فلان اذا اعيا سمي بذلك لبطء سيره و  
يقال انه المراد في قوله تعالى \* والسماء والطارق وما ادراك ما الطارق  
النجم الثاقب \* و«المشتري» سمي بذلك لحسنه كانه اشترى الحسن  
لنفسه وقيل لانه نجم الشراء والبيع ودليل الربح والمال في قولهم  
و«المرج» مأخوذ من المرخ وهو شجر يحثك بعض اغصانه ببعض  
فيورى نارا سمي بذلك لاجرامه وقيل المرج سهم لاريش له  
اذا رمى به لا يستوى في مره وكذا المرج فيه التواء كثير في سيره  
ودلالته يزعمهم تشبه ذلك و«الشمس» لما كانت واسطة بين ثلاثة  
ككواكب علوية لانهم من فوقها وثلاثة سفلية لانهم من تحتها  
سميت بذلك لان الواسطة التى في الخنفة تسمى شمسة و«الزهرة»  
من الزاهر وهو الابيض النير من كل شئ و«عطارد» وهو النافذ  
في كل الامور ولذلك يقال له ايضا الكاتب فانه كثير التصرف مع  
ما يقارنه ويلابسه من الكواكب و«القمر» مأخوذ من القمر وهى  
البياض والاقر الابيض ويقال زحل كيوان وللمشتري تير والبرجس  
ايضا والمرج بهرام والشمس مهر والزهرة اناهيد وسدحت ايضا

وناهيذ ايضا ولعطارد هرمس والقمر ماه وقد جمعها القرري في  
ثاني هذين البيتين

• لازلت تبقى وترقى للعلی ابدأ • مادام السبعة الافلاك احكام  
• مهر وماه وكبوان وتبر معا • وهرمس وانا هيذ وبهرام •

ويقال لماعدا هذه الكواكب السبعة من بقية نجوم السماء انكواكب  
الثابتة سميت بذلك لثباتها في الفلك بموضع واحد وقيل لبطء حركتها  
فانها تقطع الفلك بزعمهم بعد كل ست وثلاثين الف سنة شمسية مرة  
واحدة واكل كوكب من الكواكب السبعة السيارة فلك من الافلاك يخصه  
والافلاك اجسام كريات مشفات بعضها في جوف بعض وهي تسعة  
اقربها البناء فلك القمر وبعده فلك عطارد ثم بعده فلك الزهرة  
وبعده فلك الشمس وفوقه فلك المریخ ثم فلك المشتري وفوقه فلك  
زحل ثم فلك الثوابت وفيه كل كوكب يرى في السماء سوى  
السبعة السيارة ومن فوق فلك الثوابت الفلك المحيط وهو الفلك  
التاسع ويسمى الاطلس وفلك الافلاك وفلك الكل • وقد اختلف  
في الافلاك فقيل هي السموات وقيل بل السموات غيرها وقيل بل هي  
كرية وقيل غير ذلك وقيل الفلك الثامن هو الكرسي والفلك التاسع  
هو العرش وقيل غير ذلك وهذا الفلك التاسع دائم الدوران كالدولاب  
ويدور في كل اربعة وعشرين ساعة مستوية دورة واحدة ودوراته  
يكون ابدأ من المشرق الى المغرب ويدور بدوراته جميع الافلاك الثمانية  
وما حوته من الكواكب دورانا حركته قسرية لادارة التاسع لها  
وعن حركة التاسع المذكور يكون الليل والنهار فالتنهار مدة بقاء  
الشمس فوق افق الارض والليل مدة غيبوبة الشمس تحت افق  
الارض وفلك الكواكب الثابتة مقسوم باثني عشر قسما كبحجم البطيخة  
كل قسم منها يقال له برج وهي «الجل» و«الثور» و«الجوزاء»

و «السرطان» و «الاسد» و «السنبلة» و «الميزان» و «العقرب» و «القوس» و «الجدي» و «الدلو» و «الحوت» وكل برج من هذه البروج الاثني عشر ينقسم ثلثين قسما يقال لكل قسم منها درجة وكل درجة من هذه الثلثين مقسومة ستين قسما يقال لكل قسم منها دقيقة وكل دقيقة من هذه الستين مقسومة ستين قسما يقال لكل قسم منها ثانية وهكذا الى الثوالت والروابع والخوامس الى الثواني عشر وما فوقها من الاجزاء وكل ثلثة بروج تسمى فصلا فالزمان على ذلك اربعة فصول وهي «الربيع» و «الصيف» و «الخريف» و «الشتاء» و جهات الاقطار اربعة «الشرق» و «الغرب» و «الشمال» و «الجنوب» والاركان اربعة «النار» و «الهواء» و «الماء» و «التراب» والطبائع اربعة «الحرارة» و «البرودة» و «الرطوبة» و «اليبوسة» والاخلاط اربعة «الصفراء» و «السوداء» و «البغلم» و «الدم» و الرياح اربعة «الصبا» و «الدبور» و «الشمال» و «الجنوب» فالبروج منها ثلثة ريعية صاعدة في الشمال زائدة النهار على الليل وهي «الحمل» و «الثور» و «الجوزاء» و ثلثة صيفية هابطة في الشمال آخذة الليل من النهار وهي «السرطان» و «الاسد» و «السنبلة» و ثلثة خريفية هابطة في الجنوب زائدة الليل على النهار وهي «الميزان» و «العقرب» و «القوس» و ثلثة شتوية صاعدة في الجنوب آخذة النهار من الليل وهي «الجدي» و «الدلو» و «الحوت» والفلك المحيط كما تقدم يدور ابدا من المشرق الى المغرب فوق الارض ومن المغرب الى المشرق تحته فيكون دائما نصف الفلك وهو ستة بروج مجائة وثمانين درجة فوق الارض ونصفه الآخر وهو ستة بروج مجائة وثمانين درجة تحت الارض وكلما طلعت من افق المشرق درجة من درجات الفلك التي عدتها ثلثائة وستون درجة غرب نظيرها في افق المغرب من البرج السابع فلا يزال دائما ستة

بروج طلوعها بالنهار وستة بروج طلوعها بالليل والافق عبارة عن الحد الفاصل من الارض بين المرقى والحق من السماء والفلك يدور على قطبين شمالي وجنوبي كما يدور الحق على قطبي المخروطة ويقسم الفلك خط من دائرة تقسمه نصفين متساويين بعمدهما من كلا القطبين سواء وتسمى هذه الدائرة دائرة معدل النهار فهي تقاطع فلك البروج ودائرة فلك البروج تقاطع دائرة معدل النهار ويحل نصفها الى الجانب الشمالي بقدر اربع وعشرين درجة تقريبا وهذا النصف فيه قسمة البروج الستة الشمالية وهي من اول الحمل الى آخر السنبلة ويحل نصفها الثاني عنها الى الجنوب يمثل ذلك وفيه قسمة البروج الستة الجنوبية وهي من اول برج الميزان الى آخر برج الحوت وموضع تقاطع هاتين الدائرتين اعني دائرة معدل النهار ودائرة فلك البروج من الجانبين هما نقطتا الاعتدالين اعني رأس الحمل ورأس الميزان ومدار الشمس والقمر وسائر الصوم على محاذة دائرة فلك البروج دون دائرة معدل النهار وتمر الشمس على دائرة معدل النهار عند حلولها بتقطعي الاعتدالين فقط لانها موضع تقاطع الدائرتين وهذا هو خط الاستواء الذي لا يختلف فيه الزمان بزيادة الليل على النهار ولا النهار على الليل لان ميل الشمس عنه الى كلا الجانبين الشمالي والجنوبي سواء فالشمس تدور الفلك وتقطع الاثنى عشر برجاً في مدة ثلثائة وخمسة وستين يوماً وربع يوم بالتقريب وهذه هي مدة السنة الشمسية وتقيم في كل برج ثلثين يوماً وكسراً من يوم وتكون ابداً بالنهار ظاهرة فوق الارض وبالليل بخلاف ذلك واذا حلت في البروج الستة الشمالية التي هي «الحمل» و«الثور» و«الجوزاء» و«السرطان» و«الاسد» و«السنبلة» فانها تكون مرتفعة في الهواء قريباً من سمت رؤوسنا وذلك من فصل الربيع وفصل الصيف واذا حلت في البروج الجنوبية وهي «الميزان»

و«العرب» و«القوس» و«الجدى» و«الدلو» و«الحوت» كان فصل الخريف وفصل الشتاء وانصطت الشمس وبعثت من سمت الرؤوس وزعم وهب بن منبه ان اول ما خلق الله تعالى من الازمنة الارصة الشتاء فجعله باردا وخلق الريح فجعله حارا رطبا وخلق الصيف فجعله حارا يابسا وخلق الخريف فجعله باردا يابسا \* واول الفصول عند اهل زماننا الربيع ويكون فصل الربيع عند ما تنقل الشمس من برج الحوت وقد اختلف القدماء في البداية من الفصول فذهب منهم من اختار فصل الربيع وخيره اول السنة ومنهم من اختار تقديم الانقلاب الصيفي ومنهم من اختار تقديم الاعتدال الخريفي ومنهم من اختار تقديم الانقلاب الشتوي فاذا حلت اول جرة من برج الحمل استوى الليل والنهار واضل الزمان وانصرف الشتاء ودخل الربيع وطلب الهواء وهب النسيم وذاب الثلج وسلت الاودية ومدت الانهار فيما عدا مصر ونبت العشب وطال الزرع ونما الحشيش وتلاها زهر واورق الشجر وفتح الثور واخضر وجه الارض ونجت البهائم ودرت الضروع واخرجت الارض زخرفها وازينت وصارت كصية شابة قد تزينت للناظرين والله در الحافظ جلال الدين يوسف بن احمد البعمري رحمه الله حيث يقول

\* واستنشقوا لهوا الربيع فانه \* نعم النسيم وعنده الطاف \*  
\* يفضي الجسوم نسيمة وكأنه \* روح حواها جوهر شفاف \*

وقال ابن قتيبة ومن ذلك الربيع يذهب الناس الى امة الفصل الذي ينبع الشتاء ويأتي فيه الثور والورد ولا يعرفون الربيع غيره والعرب تختلف في ذلك فذهب منهم من يجعل الربيع الفصل الذي تدرك فيه الثمار وهو الخريف وفصل الشتاء بعد ثم فصل الصيف بعد الشتاء وهو الوقت الذي تدعوه العامة الربيع ثم فصل القيظ وهو الذي تدعوه

العامة الصيف ومن العرب من يسمى الفصل الذي يستدل وتدرك فيه الثمار وهو الخريف الربيع الاول ويسمى الفصل الذي يتلوه الشتاء ويأتى فيه الكمثرى والنور الربيع الثانى وكلهم مجمعون على ان الربيع هو الخريف فاذا حلت الشمس آخر برج الجوزاء واول برج السرطان تنهى طول النهار وقصر الليل وابتدأ نقص الثمار وزيادة الليل وانصرم فصل الربيع ودخل فصل الصيف واشتد الحر وحيى الهواء وهبت السهائم ونقصت المياه الا بمصر ويبس العشب واستحكم الحب وادرك حصاد الغلال ونضجت الثمار وسمنت البهائم واشتدت قوة الايدان ودرت اخلاف النعم وصارت الارض كأنها عروس فاذا بلغت آخر برج السنبلة واول برج الميزان تساوى الليل والنهار مرة ثانية واخذ الليل فى الزيادة والنهار فى النقصان وانصرم فصل الصيف ودخل فصل الخريف فبرد الهواء وهبت الرياح وتغير الزمان وجفت الاتهار وغارت العيون واصفر ورق الشجر وصرمت الثمار ودرست اليبادر واخترن الحب واقتنى العشب واغبر وجه الارض الا بمصر وهزلت البهائم وماتت الهوام وانجمرت الحشرات وانصرف الطير والوحش يربد البلاد الدافئة واخذ الناس يخزنون القوت للشتاء وصارت الدنيا كأنها امرأة كهلة قد ادبرت واخذ شبابها يولى والله در الامام ابو الحسن احمد بن على الازدى المهلبى حيث يقول

فه فصل الخريف المستلذ به \* يرد الهواء لقد ابدى لنا مجبا  
اهدى الى الارض من اوراقه ذهبيا \* والارض من شاتها ان تهدى الذهبيا

❦ وقال ايضا ❦

- \* فه فصل الخريف فصلا \* رقت حواشيه فهو رائق \*
- \* قللا يجرى من قلب سال \* والدمع يبدو بوجه طاشق \*
- \* فبرد هذا ولون هذا \* يلذه ذاتى و وامنى \*

## ﴿ وقال ايضا ﴾

- \* اتى فصل الخريف بكل طيب \* وحسن مجب قلبا وعينا \*
- \* ارانا الدوح مصفرا نضارا \* وصافي الله مبيضا لجينا \*
- \* فاحسن كل احسان اليها \* وانعم كل انعام علينا \*

## ﴿ وقال آخر يذم الخريف ﴾

- \* خذ في التدثر في الخريف فانه \* مستويل ونسيه خطاف \*
- \* يجرى مع الاجسام جرى حياتها \* كصديقها ومن الصديق يخاف \*

## ﴿ وقال آخر ﴾

- \* يا عاتيا فصل الخريف وغائبا \* عن فضيله في ذمه زمانه \*
- \* لاشئ الطف منه عندي موقعا \* ابدا يمرى الفصن من خصاته \*
- \* وتراه يفرش تحته اثوابه \* فاعجب لرأفته وفرط حسنه \*
- \* والذسا طات الوصال اذا دنا \* وقت الرحيل وحان حين اوانه \*

فاذا حلت الشمس آخر برج القوس واول برج الجدى تناسى طول الليل وقصر النهار واخذ النهار في الزيادة والليل في نقصان وانصرم فصل الخريف وحل فصل الشتاء واشتد البرد وخشن الهواء وتساقط ورق الشجر ومات اكثر النبات وغارت الحيوانات في جوف الارض وضعف قوى الابدان وعرى وجه الارض من الزينة ونشأت الغيوم وكثرت الانداء واظلم الجو وكلح وجه الارض الابصر واستمع الناس من التصرف وصارت الدنيا كأنها عجوز هرمة قد دنا منها الموت فاذا بلغت آخر برج الموت واول برج الحمل عاد الزمان كما كان عام اول وهذا دأبه ذلك تقدير العزيز العليم وتدير الخبير الحكيم لا اله الا هو \* وقد شبه بطليموس فصل الربيع بزمان الطفولية وفصل الصيف بالشباب والخريف

بالكمهولة والشتاء بالشيخوخة وعن حركة الشمس وتنقلها في البروج  
الاثنى عشر المذكورة تكون ازمان السنة واوقات اليوم من  
الليل والنهار وساعاتها وعن حركة القمر في البروج الاثنى عشر  
تكون الشهور القمرية والسنة القمرية فالقمر يدور البروج الاثنى  
عشر ويقطع الفلك كله في مدة ثمانية وعشرين يوما وبعض يوم  
ويقيم في كل برج يومين وثلاث يوم بالتقريب ويقيم في كل منزلة  
من منازل القمر الثمانية والعشرين منزلة يوما وليلة فيظهر عند  
اهلاله من ناحية القرب بعد غروب جرم الشمس ويزيد نوره في  
كل ليلة قدر نصف سبع حتى يكمل نوره ويمتلئ في ليلة الرابع  
عشر من اهلاله ثم يأخذ من الليلة الخامسة عشرة في التقصان  
فيتقص من نوره في كل ليلة نصف سبع كما بدأ الى ان يمتدح نوره  
في آخر الثمانية وعشرين يوما من اهلاله ويمر في هذه المدة منذ  
يفارق الشمس ويبدو في ناحية القرب ويسير الى ان يجامعها بثمانية  
وعشرين منزلة وهي «السرطان» و«البطين» و«التراب»  
و«الدبران» و«الهقعة» و«النهضة» و«الذراع» و«النثرة»  
و«الطرف» و«الجبهة» و«الزيرة» و«الصرقة» و«العواء»  
و«السماك» و«الفقر» و«الزبانان» و«الاكليل» و«القلب»  
و«الشولة» و«التعائم» و«البلدة» و«سعد الذابح» و«سعد بلع»  
و«سعد السمود» و«سعد الاخوية» و«الفرع القدم» و«الفرع  
المؤخر» و«بطان الحوت» و«لحسب ذلك كتب موضوعة وفيما  
ذكرنا كفاية • والله يعلم وانتم لا تعلمون •

﴿ ذكر محاسن الفصول الاربعة للسنة على لسان الادب ﴾

من كتاب «نسب الصبا» الشيخ شمس الدين بن حبيب رحمه الله

قال حضر فصول العام مجلس الادب \* في يوم بلغ فيه الارب نهاية  
الارب \* يشهد من ذوى البلاغة \* ومنتهى صناعة الصاغة \* فقام كل  
منهم بعرب عن نفسه \* ويقهر على ابناء جنسه \* فقال الربيع \*  
انا شباب الزمان \* وروح الحيوان \* و انسان عين الانسان \* انا حيوة  
النفوس \* وزينة عروس القروس \* وزهدة الابصار \* ومنطق الاطيار \*  
عرف اوقاتي باسم \* وايامى اعياد و مواسم \* فيها يظهر النبات \*  
وتفسر الاموات \* وترد الودائع \* وتهرك الطبايع \* ويمرح جنب الجنوب \*  
ويبرح وجيب القلوب \* وتفيض عيون الانهار \* ويستدل الليل والنهار \*  
كل من عقد مظلوم \* وطراز وشى مرقوم \* وحلة فاخرة \* وحلية ظاهرة \*  
ونجم سمد يلقى راعيه من الامل \* وشمس حسن يابعد ما بين برج  
الجدى والحمل \* عساكرى منصوره \* واسطى مشهورة \* فن سيف غصن  
مجوهر \* و درع بنفج مشهر \* وعففر شقيق احمر \* وترس بهار بهر \*  
ومهم آس يرشق فينشق \* وريح سوسن سناه ازرق \* تحرسها آيات \*  
وتكنفها الوية ورايات \* بي تحمر من الورد خدوده \* وتهتز من البان  
قدوده \* ويخضر عذار الريحان \* وينبته من الزبحس طرفه الوسان \*  
وتخرج الخبايا من الزوايا \* ويقر ثغر الاقحوان قائلا \* انا ابن جلا  
وطلاع الثنايا \*

\* ان هذا الربيع شئ عجب \* تضحك الارض من بكاء السماء \*  
\* ذهب حتما ذهبنا ودر \* حيث درنا وفضة في القضاء \*  
\* وقال الصيف \* انا اخل الموافق \* والصدق الصادق \* والطيب  
الحاذق \* اجتهد في مصلحة الاصحاب \* و ارفع عنهم كلفة حل الثياب \*  
واخفف اثقالهم \* واوفر اموالهم \* واكفيهم المؤونة \* واجزل لهم  
المعونة \* واغنيهم عن شراء القرا \* واحقق عندهم ان كل الصيد في  
جوف القرا \* نصرت بالصبا \* واوتيت الحكمة في زمن الصبي \* بي تنضم

الحلابة • وتنضج من الفواكه المادّة • ويزهو البسر والرطب • وينصلح مزاج العنب • ويقوى قلب اللوز • ويلين عطف التين والموز • وينعقد حب الرمان • فيقع الصفراء ويسكن الخفقان • وتخضب وجنات التفاح • ويذهب صرف السفرجل مع هبوب الرياح • وتسود هيون الزيتون • وتخلق تيجان التارنج والليمون • مواعيدى منقودة • وموآندى ممدودة • الخبز موجود فى مقامى • والرزق مقسوم فى ايامى • والفر ينصاع على مده وصاعه • والغنى يرتع فى ملكه واقطاعه • والوحش تأتى زراقات و وحدانا • والطير تغدو بحفا وتعود بطانا •

• مصيف له ظل مديد على الورى • فكلم قد حلاطعها وحلل اخلاطا •

• يعالج انواع الفواكه مديا • لصحتها حفظا • ويجز بقراط •

• وقال الخريف • انا سائق الغيوم • وكاسر جيش الغيوم • وهانم احزاب السموم • وحادى نجائب الصحائب • وحاسر نقاب المناقب • انا اسد الصدى • واجود بالندى • واظهر مكل معنى جلى • واسمو بالوسمى والولى • فى ايامى تقطف الثمار • وتصفو الاتهار من الاكدار • ويترقرق دمع العيون • ويتلون ورق الفصون • طورا يحاكى البقم • وتارة يشبه الارقم • وحيناً يبدو فى حلتة الذهبية • فيضذب الى جانبته القلوب الالية • وفيها يكفى الناس هم الهوام • ويتساوى فى لذة الماء الخاص والعالم • وتقدم الاطيار مطربة بنشيشها • رافله فى اللابس الجديدة من ريشها • وتعصر بنت الصنقود • وتوثق فى سجن الدن بلقيود • على انها لم تجرح اشما • ولم تصاقب الا عدوانا وظلما • بنى تطيب الاوقات • وتحصل اللذات • وترقى السمات • وزمى حصى الجمرات • وتسكن حرارة القلوب • وتكثر انواع المغموم والمشروب • كم لى من شجرة اكلمها دائم • وجلها لتنعق المتسدى لازم • وورقها على الدوام غير ذابل • وقود اعضائها لمجبل كل رمح ذابل •

\* ان فصل الخريف واقى الشيا \* يتهادى فى حلية كالعروس \*  
 \* غيره سكان للعبون ريعا \* وهو ما يتشا ريع النفوس \*  
 \* وقال الشتاء \* انا شيخ الجماعة \* ورب البضاعة \* والمقابل بالسمع  
 والطاعة \* اجع شمل الاصحاب \* واسأل عليهم الحجاب \* وانحفهم  
 بالطعام والشراب \* ومن ليس له فى طاقة اغلقت من اجله الباب \*  
 اميل الى المطيع \* القادر المستطيع \* المعتضد بالبرود والفرا \*  
 المستنك من الدثار يوثق العرى \* المرتقب قدومى وموافقى \* المتأهب  
 للبيعة المشهورة من كافأتى \* ومن يعش عن ذكرى \* ولم يتحل  
 امرى \* ارجسته بصوت الزعد \* وانجرت له من سيف البرق  
 صادق الوعد \* وسرت اليه بمساكر السحاب \* ولم افنع من الغنية بالاياب \*  
 معروفى معروف \* ونيل نيلى موصوف \* ونثار احسانى دانية الغلوف \*  
 كملى من وابل طويل المدى \* وجود وافر الجدا \* وقطر حلا  
 مذاقه \* وغث قبد العفاة اطلاقه \* ودعة تطرب السمع بصوتها  
 وحيا يحى الارض بعد موتها \* اياى وجيزة \* واوقاتى عزيزة \*  
 ومجالسى معمورة بذوى السيادة \* معمورة بالخير والمير والسعادة \*  
 نقلها بائى من انواعه بالحب \* ومناقلها تسبح بذهب الذهب \*  
 وراحها تنعش الارواح \* وسقاتها يحفونهم السقيمة تفق العقول  
 الصحاح \* ان زرتها وجدت مالا بمدودا \* وان رزتها شاهدت  
 لها بنين شهودا \*

\* واذا رميت بفضل كاسك فى الهوا \* حادت عليك من العقيق عقودا \*  
 \* يا صاحب العودين لا تهملهما \* حرك لنا عودا واحرق عودا \*  
 فلما نظم كل منهم سلك مقاله \* وفرغ من الكلام على شرح حاله  
 اخذ الجماعة من الطرب ما يأخذ اهل السكر \* وتجاوزوا اطراف مطارف

الثناء والشكر • وظهرت اسرار السرور • وانشرحت صدور الصدور •  
وهبت قبول الاقبال • وانشد لسان الحال •

وما ذا يعيب المرء في مدح نفسه • اذا لم يكن في قوله بكذب  
ثم انفض المجلس وحل النطاق • وتفرق شمل اهله وآخر الصبحة الفراق •  
« قال بعضهم » الربيع مفضل على سائر الفصول بحسن آثاره • ورياحينه  
وازهاره • « قال بقراط الحكيم » من لم ينتهج بالربيع وازهاره •  
ولم يستمتع ببرد نسيمه وامطاره • فهو غاسد المزاج • محتاج الى العلاج •  
« وقال بعض البلغاء » الربيع جميل الوجه • ضاحك السن • رشيق  
القند • حلو الشمائل • عطر الرائحة • كريم الخلق • « وقال ظريف »  
الربيع شباب الزمان • ونسيمه غذاء النفوس • ومنظره جلاء العيون •  
ومن لطائف التصويرى في تفضيل الربيع على سائر الفصول قوله

• ان كان في الصيف ثمار وفاكهة • فالارض مستوقد والجو تنور •  
• وان يكن في الخريف التخل مخترفا • فالارض مسجورة والماء مأسور •  
• وان يكن في الشتاء القيم متصلا • فالارض عريانة والافق مفرور •  
• ما الدهر الا الربيع المستنير اذا • اتى الربيع اناك النور والنور •  
• فالارض باقوته والجو لؤلؤة • والتبت فيروذج والماء بلور •  
• تبارك الله ما احلى الربيع فلا • تغرر فقائمه بالصيف مفرور •  
• من شم ريح تحبات الربيع يقل • لا المسك مسك ولا الكافور كافور •

### ﴿ ذكر علم الحياة ﴾

وهو علم ينظر به في حركات الكواكب الثابتة والمتحركة والتحصيرة  
ويستدل بكيفيات تلك الحركات على اشكال واورضاع للافلاك زمت  
عنها هذه الحركات المحسوسة بطرق هندسية كما يبرهن على ان

مركز الارض مبأن لمركز فلك الشمس بوجود حركة الاقبال والادبار وكما يستدل بالرجوع والاستقامة للكواكب على وجود افلاك صغيرة حاملة لها مفعلة داخل فلكها الاكبر وكما يبرهن على وجود الفلك الثامن بحركة الكواكب الثابتة وكما يبرهن على تعدد الافلاك للكوكب الواحد بتعدد الميول له وامثال ذلك وادراك الموجود من الحركات وكيفية اجناسها انما هو بالرصد فانما علمنا حركة الاقبال والادبار به وكذا تركيب الافلاك في طبقاتها وكذا الرجوع والاستقامة وامثال ذلك وكان اليونانيون يعنون بالرصد كثيرا ويتخذون له الآلات التي توضع لرصد بها حركة الكوكب المعين وكانت تسمى عندهم ذات الحلق وصناعة عملها والبراهين عليه في مطابقة حركتها بحركة الفلك منقول بأيدي الناس \* واما في الاسلام فلم تقع به عناية الا في القليل وكان في ايام المأمون شيء منه وضع الالة المعروفة للرصد السماء ذات الحلق وشرع في ذلك فلم يتم ولما مات ذهب رسمه واضل واعتمد من بعده على الارصاد القديمة ولبست بجنبة لاختلاف الحركات باتصال الاحقاب وان مطابقة حركة الالة في الرصد بحركة الافلاك والكواكب انما هو بالتقريب ولا يعطي التحقيق فاذا طال الزمان ظهر تفاوت ذلك بالتقريب وهذه الهيئة صناعة شريفة ولبست على ما يفهم في المشهور انها تعطى صورة السموات وترتيب الافلاك والكواكب بالحقيقة بل انما تعطى ان هذه الصور والهيئات للافلاك ليست عن هذه الحركات وانت تعلم انه لا يبعد ان يكون الشيء الواحد لازما لمختلفين وان قلنا ان الحركات لازمة فهو استدلال باللازم على وجود المألوم ولا يعطي الحقيقة بوجه على انه علم جليل وهو احد اركان التعاليم \* ومن احسن التأليف فيه « كتاب المجسطي » منسوب لبطليموس وليس من ملوك اليونان الذين اسماؤهم ببطليموس على ما حققه شراح الكتاب وقد

اختصره الأئمة من حكماء الاسلام كما فعله ابن سينا وادرجه في «تعاليم الشفاء» وخلصه ابن رشد ايضا من حكماء الاندلس وابن السمع وابن الصلت في «كتاب الاقتصار» وابن الفرغاني هياة ملخصة قريبا وحذف براهينها الهندسية والله علم الانسان ما لم يعلم سبحانه لا اله الا هو رب العالمين \* ومن فروع علم الازياج وهي صناعة حسابية على قوانين عددية فيما يخص كل كوكب من طريق حركته وما ادى اليه برهان الهية في وضعه من سرعة وبطء واستقامته ورجوع وغير ذلك يعرف به مواضع الكواكب في افلاكها لاي وقت فرض من قبل حسابان حركاتها على تلك القوانين المستخرجة من كتب الهية ولهذه الصناعة قوانين كالقدمات والاصول لها في معرفة الشهور والايام والتواريخ الماضية واصول متفرقة من معرفة الاوج والحضيض والبول واصناف الحركات واستخراج بعضها من بعض يضعونها في جداول مرتبة تسهلا على التحليل وتسمى الازياج ويسمى استخراج مواضع الكواكب للوقت المفروض لهذه الصناعة تعديلا وتقويما ولناس فيه تأليف كثيرة للمتقدمين والمتأخرين مثل البناني وابن الكماد وقد عول المتأخرون لهذا العهد بالغرب على زيج منسوب لابن اسحق من مذهبى تونس في اول المائة السابعة ويزعمون ان ابن اسحق عول فيه على الرصد وان يهوديا كان بصقلية ماهرا في الهية والتعاليم وكان قد عني بالرصد وكان يبعث اليه بما يقع في ذلك من احوال الكواكب وحركاتها فكان اهل المغرب لذلك عنوا به لوثاقة بناء على ما يزعمون وخلصه ابن البتة في آخر سماء «المنهاج» فوّلح به الناس لما سهل من الاعمال فيه وانما يحتاج الى مواضع الكواكب من الفلك لتبني عليها الاحكام الجوية وهو معرفة الآثار التي تحدث عنها باوضاعها في عالم الانسان من الملك

والدول والمواليد البشرية كما بينه ابن خلدون ووضح فيه ادلتهم  
والله الموفق لما يحبه ويرضاه ولا معبود سواه

### ﴿ ذكر صورة الارض وموضع الاقاليم منها ﴾

لما تقدم في الافلاك من القول ما يقين به لمن الهمة الله تعالى كيف  
تكون الحركة التي بها الليل والنهار وتركب السهور والاعوام منها  
جاز حينئذ الكلام على الارض فاقول الجهات من حيث هي ست  
« الشرق » وهو حيث تطلع الشمس والقمر وسائر الكواكب في كل  
قطر من الارض و« الغرب » وهو حيث تغرب و« الشمال » وهو حيث  
مدار الجدى والفرقدين و« الجنوب » وهو حيث مدار سهيل  
و« الفوق » وهو ما يلي السماء و« التحت » وهو ما يلي مركز  
الارض • والارض جسم مستدير كالكرة وقيل ليست بكرية الشكل  
وهي واقفة في الهواء بجميع جبالها وبحارها وعامرها وغامرها والهواء  
محيط بها من جميع جهاتها كالح في جوف البيضة وبعدها من السماء  
متساو ومن جميع الجهات واسفل الارض ما تعقيقه هو عني باطنها  
ما يلي مركزها من اى جانب كان • ذهب الجمهور الى ان الارض  
كالكرة الموضوعة في جوف الفلك كالح في البيضة وانها في الوسط  
وبعدها في الفلك من جميع الجهات على التساوى • وزعم هشام بن  
الحكم ان تحت الارض جسما من شأنه الارتفاع وهو المانع للارض  
من الانحدار وهو ليس محتاجا الى ما بعده لانه ليس يطلب الانحدار  
بل الارتفاع وقال ان الله تعالى وقفها بلا عمد • وقال ديمقراطس  
انها تقوم على الماء وقد حصر الماء تحتها حتى لا يجرد مخزجا فيضطر الى  
الاتقال • وقال آخر هي واقفة على الوسط مقدار واحد من كل  
جانب والفلك يجذبها من كل وجه فلذلك لا تميل الى ناحية من

الفلك دون ناحية لان قوة الاجزاء متكافئة وذلك كحجر المضطرب في جذبه الحديد فان الفلك بالطبع مضطرب الارض فهو يجذبها فهي واقفة في الوسط وسبب وقوفها بالوسط سرعة تدبير الفلك ودفعه اياها من كل جهة الى الوسط كما اذا وضعت زرايا في قارورة وادرتها بقوة فان الزراب يقوم في الوسط \* وقال محمد بن احمد الطوارزى في وسط السماء والوسط هو السفلى بالحقيقة وهي مدورة مخرسة من جهة الجبال البارزة والوهاد القائرة وذلك لا يخرجها عن الكرية اذا اعتبرت جعلتها لان مقادير الجبال وان شحنت بسيرة بالقياس الى كرة الارض فان الكرة التي قطرها ذراع او ذراعان مثلا اذا نأى منها شئ او غار فيها لا يخرجها عن الكرية ولا هذه التضاريس لاحاطة الماء بها من جميع جوانبها وغرها بحيث لا يظهر منها شئ فيمتد تبطل الحكمة المؤدية المودعة في المعادن والنبات والحيوان فسبحان من لا يعلم اسرار حكمه الا هو \* واما سطحها الظاهر المماس للهواء من جميع الجهات فانه فوق والهواء فوق الارض يحيط بها ويجذبها من سائر الجهات وفوق الهواء الافلاك المذكورة فيما تقدم واحدا فوق آخر الى الفلك التاسع الذى هو اعلى الافلاك ونهاية المخلوقات باسرها وقد اختلف فيما وراء ذلك فقبل خلاء وقيل ملاء وقيل لا خلاء ولا ملاء وكل موضع يقف فيه الانسان من سطح الارض فان رأسه ابدا يكون مما يلي السماء الى فوق ورجلاه ابدا تكون اسفل مما يلي مركز الارض وهو دائما يرى من السماء نصفها ويستريحه النصف الآخر حدبة الارض وكلما انتقل من موضع الى آخر ظهر له من السماء بقدر ما خفى عنه \* والارض خامرة بالماء كضبة طافية فوق الماء فانحصر الماء عن بعض جوانبها لما اراد الله من تكوين الحيوانات وعمرانها بالنوع البشرى الذى له الخلافة على سائرها وقد يتوهم من ذلك

ان الماء تحت الارض وليس بصحيح وانما التحت الطبيعى قلب الارض  
 ووسط كرتها الذى هو مركزها والكل يطلبه بما فيه من الثقل  
 وما عدا ذلك من جوانبها واما الماء المحيط بهما فوق الارض وان  
 قبل فى شئ منها انه تحت الارض فبالاضافة الى جهة اخرى منه  
 واما التى قد انحصر الماء عنها نحو النصف من سطح كرتها فى شكل  
 دائرة احاطت النصف المائى من جميع جهاتها بحرا يسمى البحر المحيط  
 ويسمى ايضا بلابة بتفخيم اللام الثانية ويسمى اوقيانوس اسماء عجمية  
 ويقال له البحر الاخضر ثم ان هذا المنكشف من الارض للعرمان  
 فيه القفار والخلاء اكثر من عمرانه والخالى من جهة الجنوب  
 منه اكثر من جهة الشمال وانما العمور منه قطعة اميل الى الجانب  
 الشمالى على شكل مسطح كرى ينتهى من جهة الجنوب الى خط  
 الاستواء ومن جهة الشمال الى خط كرى ووراء الجبال الفاصلة  
 بينه وبين الماء العنصرى الذى بينهما سد بأجوج ومأجوج وهذه  
 الجبال مائلة الى جهة المشرق وينتهى من المشرق والغرب الى عنصر  
 الماء ايضا بقطعتين من الدائرة المحيطة وهذا المنكشف من الارض  
 قالوا هو مقدار النصف من الكرة اواقل والعمور منه مقدار ربعه  
 وهو المنقسم بالاقاليم السبعة وانعمر النصف الآخر فى الارض وصار  
 المنكشف من الارض نصفين ~~ك~~ كما قسم بخط مسامت لخط معدل  
 النهار يمر تحت دائرته وجميع البلاد التى على هذا الخط لا عرض  
 لها البتة والقطبان غير مرئيين فيها ويكونان هناك على دائرة الافق  
 من الجانبين وكلا بعد موضع بلد عن هذا الخط الى ناحية الشمال  
 قدر درجة ارتفع القطب الشمالى الذى هو الجدى على اهل ذلك  
 البلد درجة وانخفض القطب الجنوبى الذى هو سهيل درجة وهكذا  
 ما زاد ويكون الامر فيما بعد من البلاد الواقعة فى ناحية الجنوب  
 كذلك من ارتفاع القطب الجنوبى وانحطاط القطب الشمالى وبهذا

عرف عرض البلدان وصار عرض البلد عبارة عن ميل دائرة معدل  
النهار عن سمت رؤوس اهل وارتفاع القطب عليهم وهو ايضا  
بعد ما بين سمت رؤوس اهل ذلك البلد وسمت رؤوس اهل بلد  
لا عرض له فاما ما انكشف من الارض مما يلي الجنوب من خط  
الاستواء فانه خراب والتصف الآخر الذي يلي الشمال من خط  
الاستواء فهو الربع العامر وهو المسكون من الارض وخط الاستواء  
لا وجود له في الخارج وانما هو فرض يوهنا انه خط ابتداء من  
المشرق الى المغرب تحت مدار رأس الحمل وسمى بذلك من اجل  
ان النهار والليل هناك ابدا سواء لا يزد ولا ينقص احدهما عن  
الآخر شيئا البتة في سائر اوقات السنة كلها ونقطتا هذا الخط  
ملازمتان للافق احدهما على مدار سهيل في ناحية الجنوب والاخرى  
مما يلي الجدى في ناحية الشمال وخط الاستواء يقسم الارض نصفين  
من المغرب الى المشرق وهو طول الارض واكبر خط في كرتها  
كما ان منطقة فلك البروج ودائرة معدل النهار اكبر خط في  
الفلك ومنطقة البروج منقسمة لثلاثة وستين درجة والدرجة من  
مسافة الارض خمسة وعشرون فرسخا والفرسخ اثنا عشر الف  
ذراع في ثلاثة اميال لان الميل اربعة آلاف ذراع والذراع اربعة  
وعشرون اصبعاً والاصبع ست حبات شعير مصفوفة ملصق بعضها  
الى بعض ظهرا لبطن وبين دائرة معدل النهار التي تقسم الفلك نصفين  
وتسامت خط الاستواء من الارض وبين كل واحد من القطبين تسعون  
درجة لكن العمارة في الجهة الشمالية من خط الاستواء اربع وستون  
درجة والباقي منها خلا لا عمارة فيه لشدة البرد والجود كما كانت  
الجهة الجنوبية خلا كلها لشدة الحر \* والعمارة من المشرق  
الى المغرب مائة وثمانون درجة من الجنوب الى الشمال من خط  
اريس الى بنات فقس ثمان واربعون درجة وهو مقدار ميل

الشمس مرتين وخلف خط باريس وهو مقدار ست عشرة درجة  
وجله معمور الارض نحو من سبعين درجة لاعتدال مسير الشمس في  
هذا الوسط ومرورها على ما وراء الحمل والميزان مرتين في السنة واما  
الشمال والجنوب فالشمس لاتحاذيهما الا مرة واحدة ولان اوج الشمس  
مرتين في جهة الشمال كانت العمارة فيه لا ارتفاعها وانتفاه ضرر قوتها غير  
ساكنة ولان حضيضها في الجنوب عدت العمارة هناك • وقد اختلف  
الناس في مسافة الارض ف قيل مسافتها خمسمائة عام ثلث عمران وثلث  
خراب وثلث بحار وقيل المعمور من الارض مائة وعشرون جزءا تسعون  
لأجوج ومأجوج واثناعشر للسودان وثمانية للروم وثلاثة للعرب  
وسبعة لساير الامم وقيل الدنيا سبعة اجزاء ستة لأجوج ومأجوج  
وواحد لساير الناس وقيل الارض خمسمائة عام البهار ثلثمائة  
ومائة خراب ومائة عمران وقيل الارض اربعة وعشرون الف فرسخ  
للسودان اثنا عشر الفا وللروم ثمانية آلاف ولفارص ثلثة آلاف وللعرب  
الف وعن وهب بن منبه ما العمارة من الدنيا في الخراب الاكسقاط  
في الصحراء وقال ازدشير بن بابك الارض اربعة اجزاء جزء منها للترك  
وجزء للعرب وجزء للفرس وجزء للسودان وقيل الاقاليم سبعة  
والاطراف اربعة والتواحي خمس واربعون والمدائن عشرة آلاف  
والرستاق مائتا الف وستة وخمسون الفا وقيل المدن والحصون  
احد وعشرون الفا وستمائة مدينة وحصن « في الاقليم الاول »  
ثلثة آلاف ومائة مدينة كبيرة « وفي الثاني » الفان  
وسبعمائة وثلث عشرة مدينة وقريه كبيرة « وفي الثالث »  
ثلثة آلاف وتسع وسبعون مدينة وقريه « وفي الرابع » وهو  
بابل الفان وتسعمائة واربع وسبعون مدينة « وفي الخامس »  
ثلاثة آلاف مدينة وست مدائن « وفي السادس » ثلثة آلاف واربع  
مائه وثمانون مدينة « وفي السابع » ثلثة آلاف وثلثمائة مدينة في

الجزائر وقال الخوارزمي قطر الارض سبعة آلاف فرسخ وهو نصف سدس الارض والجبال والمفاوز والبحار والباقي خراب يباب لا نبات فيه ولا حيوان وقيل المعمور من الارض مثل طائر رأسه الصين والجناس الايمن الهند والسند والجناس الايسر الخزر وصدرة مكة والعراق والشام ومصر وذنبه القرب وقيل قطر الارض سبعة آلاف واربعمائة واربعة عشر ميلا ودورها عشرون الف ميل واربعمائة ميل وذلك جميع ما احاطت به من بر وبحر وقال ابو زيد احمد بن سهل البلخي طول الارض من اقصى المشرق الى اقصى المغرب نحو اربعمائة مرحلة وعرضها من حيث الصمران الذي من جهة الشمال وهو مساكن يا جوج وما جوج الى حيث العمران الذي من جهة الجنوب وهو مساكن السودان مائتان وعشرون مرحلة وما بين براري يا جوج وما جوج الى البحر المحيط في الشمال وما بين براري السودان والبحر المحيط في الجنوب خراب ليس فيه عمارة ويقال ان مسافة ذلك خمسة آلاف فرسخ وهذه اقوال لا دليل على صدقها والطريق في معرفة مساحة الارض انما لو سرناعا على خط نصف النهار من الجنوب الى الشمال بقدر ميل دائرة معدل النهار عن سمت رؤوسنا الى الجنوب درجة من درج الفلك التي هي جزء من ثلثمائة وستين جزءا وارتفع القطب علينا درجة نظير تلك الدرجة فانا نعلم اننا قد قطعنا من محيط جرم الارض جزءا من ثلثمائة وستين جزءا وهو نظير ذلك الجزء من الفلك فلو قسمنا من ابتداء مسيرنا الى انتهاء مكاننا الذي وصلنا اليه حيث ارتفع القطب علينا درجة فانا نجد حقيقة الدرجة الواحدة من الفلك قد قطعت من الارض ستة وخمسين ميلا وثلاثي ميل منها خمسة وعشرون فرسخا فاذا ضربنا حصة الدرجة الواحدة وهو ما ذكر من الاميال في ثلثمائة وستين خرج من الضرب عشرون الفا واربعمائة ميل وذلك مساحة دور الارض فاذا قسمنا هذه الاميال

التي هي مساحة دور الارض على ثلاثة وسبع خرج من القسمة ستة آلاف واربعائة واربعون ميلا وهي مساحة قطر الارض فلو ضربنا هذا القطر في مبلغ دور الارض لبلغت مساحة بسط الارض بالتكبير مائة الف الف واثنين وثلاثين الف الف وسقائة الف ميل بالتقريب فعلى هذا مساحة ربع الارض المسكون بالتكبير ثلاثة وثلاثون الف الف ميل ومائة وخمسون الف ميل وعرض المسكون من هذا الربع بقدر بعد مدار السرطان عن القطب وهو خمسة وخمسون جزءا وسدس جزء وهذا هو سدس الارض وانتهاء الى جزيرة توى في برطانية وهي آخر الممرور من الشمال وهو من الاميال ثلاثة آلاف وسبعمائة واربعة وستون ميلا فاذا ضربنا هذا السدس الذى هو مساحة عرض الارض في النصف وهو مقدار الطول كان الممرور من الشمال قدر نصف ثلث الارض واما الطول فانه يقل لتضابق اقسام ككرة الارض ومقداره مثل خمس الدور وهو بالتقريب اربعة آلاف وثمانون ميلا وفي الربع المسكون من الارض سبعة ابحر كبار وفي كل بحر منها عدة جزائر وفيه خمس عشرة بحيرة منها ملح وعذب وفيه مائتا جبل طوال ومائتا نهر واربعون نهرا طويلا ويشغل على سبعة اقالم تحتوى على سبعة عشرة الف مدينة كبيرة وقال في كتاب هروشيوس لما استقامت طاعة بوليس الملحق قيصر الملك في طامة الدنيا تخير اربعين من الفلاسفة سماهم فامرهم ان يأخذوا له وصف حدود الدنيا وعدة بحارها وكورها ارباعا فولى احدهم اخذ وصف جزء الشرق وولى آخر اخذ وصف جزء المغرب وولى الثالث اخذ وصف جزء الشمال وولى الرابع اخذ وصف جزء الجنوب فتمت كتابة الجميع على ايديهم في نحو من ثلاثين سنة فكانت بجلة البصار المسماة في الدنيا تسعة وعشرين بحرا قد سموها منها بحيرة الشرق ثمانية وبحيرة الغرب ثمانية وبحيرة

الشمال احدى عشر وبجزة الجنوب اثنان وعدة الجزائر المعروفة  
الامهات احدى وسبعون جزيرة منها في الشرق ثمان وفي الغرب  
ست عشرة وفي جهة الشمال احدى وثلاثون وفي جهة الجنوب  
ست عشرة وعدة الجبال الكبار المعروفة في جميع الدنيا ستة وثلاثون  
وهي امهات الجبال وقد سموها فيما فمروها منها في جهة الشرق  
سبعة وفي جهة الغرب خمسة عشر وفي الشمال اثنا عشر وفي الجنوب  
اثنان والبلدان الكبار ثلاثة وستون منها في المشرق سبعة وفي  
المغرب خمسة وعشرون وفي الشمال تسعة عشر وفي الجنوب اثنا  
عشر وقد سموها والكور الكبار المعروفة تسع واثنتان منها  
في المشرق خمس وسبعون وفي المغرب ست وستون وفي الشمال ست  
وفي الجنوب اثنان وستون والانهار الكبار المعروفة في جميع الدنيا  
ستة وخمسون منها لجزء الشرق سبعة عشر وجزء الغرب ثلثة عشر  
وجزء الشمال تسعة عشر وجزء الجنوب سبعة ثم ان المغربين عن هذا  
المعمر وحدوده وما فيه من الامصار والمدن والجبال والبحار  
والانهار والفقار والرمال مثل بطليموس في كتاب الجغرافيا وصاحب  
كتاب زيجار من بعده قمموا هذا المعمر بسبعة اقسام يسمونها  
الاقاليم السبعة بمحدود وهمية بين المشرق والمغرب متساوية في العرض  
مختلفة في الطول وقالوا والاقاليم السبعة كل اقليم منها كانه بساط  
مفروش قدمد طوله من الشرق الى الغرب وعرضه من الشمال الى  
الجنوب وهذه الاقاليم مختلفة الطول والعرض « فالاقليم الاول »  
اطول مما بعده وكذا الثاني الى آخرها فيكون السابع اقصر لما اقتضاه  
وضع الدائرة الناشئة من انحسار الماء عن كرة الارض وكل واحد من  
هذه الاقاليم عندهم منقسم بعشرة اجزاء من الغرب الى المشرق  
على التوالي وفي كل جزء الخبر عن احواله واحوال عرانه فالاقليم  
الاول منها يمر وسطه بالواضع التي طول نهارها الاطول ثلث عشرة

ساعه" والسابع منها يمر وسطه بالمواضع التي طول نهارها الاطول ست عشرة ساعة لان ما حاذى حد الاقليم الاول الى نحو الجنوب يشتمل عليه البحر ولا عمارة فيه وما حاذى الاقليم السابع الى الشمال لا يعلم فيه عمارة فجعل طول الاقاليم السبعة من الشرق الى الغرب مسافة اثنتي عشرة ساعه من دور الفلك وصارت عروضها تتفاضل نصف ساعه من ساعات النهار الاطول فاطولها واعرضها الاقليم الاول وطوله من الشرق الى الغرب نحو ثلثه آلاف فرسخ وعرضه من الشمال الى الجنوب مائه وخمسون فرسخا واقصرها طولا وعرضا الاقليم السابع وطوله من الشرق الى الغرب الف وخمسمائة فرسخ وعرضه من الشمال الى الجنوب نحو من سبعين فرسخا وبقيت الاقاليم الخمسة فيما بين ذلك وهذه الاقاليم خطوط متوهمه لا وجود لها في الخارج وضدها القدماء الذين جالوا في الارض ليقفوا على حقيقة حدودها ويتبينوا مواضع البلدان منها ويعرفوا طرق مسالكها هذا حال الريع المسكون واما الثلثة الارباع فانها خراب فجهة الشمال واقعة تحت مدار الجدى قد افترط هناك البرد وصارت ستة اشهر ليلا مستمرة وهي مدة الشتاء عندهم لا يعرف فيها نهار ويظلم الهواء ظلمة شديدة وتجمد المياه لقوة البرد فلا يكون هناك نبات ولا حيوان ويتقابل هذه الجهة الشمالية ناحية الجنوب حيث مدار سهيل فيكون النهار ستة اشهر بغير ليل وهي مدة الصيف عندهم فيصمى الهواء ويصير سموما محرقا يهلك بشد حره الحيوان والنبات فلا يمكن سلوكه ولا السكنى فيه واما ناحية الغرب فيمنع البحر المحيط من السلوك فيه لثلاطم امواجه وشدة ظلماته وناحية الشرق تمتع من سلوكه الجبال الشاغرة وصار الناس اجمعهم قد انحصروا في الريع المسكون من الارض ولا علم لاحد منهم بالارض اى بالثلاثة الارباع الباقية والارض كلها بجميع ما عليها من الجبال والبحار نسبتها الى

الفلك كنقطة في دائرة وقد اعتبرت حدود الاقاليم السبعة بساعات النهار وذلك ان الشمس اذا حلت برأس الجبل تساوى طول النهار والليل في سائر الاقاليم كلها فاذا انتقلت في درجات برج الجبل والثور والجوزاء اختلفت ساعات نهار كل اقليم فاذا بلغت آخر الجوزاء واول برج السرطان بلغ طول النهار في وسط الاقليم الاول ثلث عشرة ساعة سواء وصارت في وسط الاقليم الثاني ثلث عشرة ساعة ونصف ساعة وفي وسط الاقليم الثالث اربع عشرة ساعة وفي وسط الاقليم الرابع اربع عشرة ساعة ونصف ساعة وفي وسط الاقليم الخامس خمس عشرة ساعة وفي وسط الاقليم السادس خمس عشرة ساعة ونصف ساعة وفي وسط الاقليم السابع ست عشرة ساعة سواء وما زاد على ذلك الى عرض تسعين درجة بصير نهارا كله ومعنى طول البلد هو بعدها من اقصى العمارة في الغرب وعرضها هو بعدها عن خط الاستواء وخط الاستواء كما تقدم هو الموضع الذى يكون فيه الليل والنهار طول الزمان سواء فكل بلد على هذا الخط لا عرض له وكل بلد في اقصى الغرب لا طول له ومن اقصى الغرب الى اقصى الشرق مائة وثمانون درجة وكل بلد يكون طوله تسعين درجة فانه في وسط ما بين الشرق والغرب وكل بلد كان طوله اقل من تسعين درجة فانه اقرب الى الغرب وابتعد من الشرق وما كان طوله من البلاد اكثر من تسعين درجة فانه ابعد من الغرب واقترب الى الشرق فقد ذكر القدماء ان العالم السفلى مقسوم سبعة اقسام كل قسم يقال له اقليم فاقليم الهند لرحل واقليم بابل للمشتري واقليم الترك للمريخ واقليم الروم للشمس واقليم مصر لعطارد واقليم الصين للقمر وقال قوم الجبل والمشتري لبابل والجدي وعطارد للهند والاسد والمريخ للترك والميزان والشمس للروم ثم صارت السنة على اثني عشر برجاً فالجبل ومثلاه للشرق والثور ومثلاه

للجنوب والجوزاء ومثلاها للنفر والسرمطان ومثلاها للشمال قالوا  
وفي كل اقليم مدينتان عظيمتان يحسب بين كل كوكب الاقليم  
الشمس واقليم القمر فانه ليس في كل اقليم منهما سوى مدينة واحدة  
عظيمة وجميع مدائن الاقاليم السبعة وحصونها احدى وعشرون  
الف مدينة وست مائة مدينة وحصن بقدر دقائق درج الفلك وقال  
هرمس اذا جعلت هذه الدقائق روابع كانت اناس هذه الاقاليم  
واذا مات احد ولد نظيره ويقال ان عدد مدن الاقليم الاول  
من مطلع الشمس وقراها ثلثة آلاف ومائة مدينة وقرية كبيرة  
وان في الثمان الفين وسبعمائة وثلث عشرة مدينة وقرية كبيرة  
وفي الثالث ثلثة آلاف وتسع وسبعون وفي الرابع وهو بابل الفان  
وتسعمائة واربع وسبعون وفي الخامس ثلثة آلاف وست مدن  
وفي السادس ثلثة آلاف واربعمائة وثمان مدن وفي السابع ثلثة  
آلاف وثلثمائة مدينة وقرية كبيرة في الجزائر ثم ان الاول  
والثاني من الاقاليم العمورة اقل عمران مما بعدهما وما وجد  
من عمرانها فيفضلها الحلاء والقفار والرمال والبحر الهندي الذي  
في الشرق منها وامم هذين الاقليمين واناسيها ليست لهم الكثرة  
البالغة وامصاره ومدنه كذلك والثالث والرابع وما بعدهما بخلاف  
ذلك فانقار فيها قليلة ورمال كذلك او معدومة وامها واناسيها  
تجاوز الحد من الكثرة وامصارها ومدنها تجاوز الحد عددا  
والنهران فيها مندرج ما بين الثالث والسادس والجنوب خلاه كله  
وقد ذكر كثير من الحكماء ان ذلك لافراط الحر وقلة ميل الشمس  
فيها عن سمت الرؤوس وقد اوضح ذلك ابن خلدون بمرهاته وبين  
منه سبب كثرة العمارة فيما بين الثالث والرابع من جانب الشمال الى  
الخامس والسابع ﴿ فالاقليم الاول ﴾ يمر وسطه بالواضع التي طول  
نهارها الاطول ثلث عشرة ساعة ويرتفع القطب الشمالي فيها عن

وسطه حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة وارتفاع القطب وهو العرض ثلثون درجة ونصف وخمس درجة وعرض هذا الاقليم من حد الاقليم الشاقى الى حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة وربع ساعة وارتفاع القطب وهو العرض ثلث وثلثون درجة ومسافته ثلثمائة وخمسون ميلا ويتدى من الشرق فيجز بشمال الصين وبلاد الهند وفيه مدينة الهندهار ثم بشمال السند وبلاد كابل وكرمان ومجستان الى سواحل بحر البصرة وفيه اصطخر وسابور وشيراز وسيراف وجزر بالاهاواز والعراق والبصرة وواسط وبضداد والكوفة والانببار وهيت وجزر ببلاد الشام الى سلبه وصور وعكا ودمشق وطبرية وقيسارية وبيت المقدس وعسقلان وغزة ومدين والقائم ويقطع اسفل ارض مصر من شمال انصنا الى فسطاط مصر وسواحل البحر وفيه القيوم والاسكندرية والفرما ونفيس ودمياط وجزر ببلاد برقة الى افريقية فيدخل فيه القبروان وينتهي في البحر الى الغرب وبهذا الاقليم ثلث وثلثون جبلا كبارا واثنان وعشرون نهرا طوالا ومائة وثمانية وعشرون مدينة واهله سمراللون وله من البروج العقرب ومن السيارة الزهرة وفي هذا الاقليم العمار المتواصلة من اوله الى آخره وهو متصل بالثاني من جهة الشمال والاقليم الرابع وسطه حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة ونصف ساعة وارتفاع القطب الشمالى وهو العرض ست وثلثون درجة وخمس درجة وحد هذا الاقليم من حد الاقليم الثالث الى حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة ونصف وربع ساعة والعرض تسعا وعشرين درجة وثلث درجة ومسافته هذا الاقليم ثلثمائة ميل ويتدى من الشرق فيجز ببلاد التبت وخراسان وخجندة وفرفانة وسمرقند وبخارى وهرات ومرو والود وسرخس وطوس ونيسابور

وجرجان وقومس وطبرستان وقزوين والديلم والري واصفهان  
وهمدان ونهاوند ودينور والموصل ونصيبين وآمد ورأس العين  
وشبساط والرقه ويمر ببلاد الشام فيدخل فيه بلس ومسح  
ولعليه وحلب وانطساكية وطرابلس والصيصه وحاجه وصيدا  
وطرسوس وعمورية والاذقية ويقعاع بحر الشام على جزيرة قبرس  
ورودس ويمر ببلاد طنججه فينتهي الى بحر المغرب وفي هذا الاقليم  
خمس وعشرون جبلا كبارا وخمس وعشرون نهرا طوالا ومائتا  
مدينة واثننا عشرة مدينة والوان اهلها ما بين النمرة والبياض  
وله من البروج الجوزاء ومن السيارة عطاراد وفيه البحر الرومي من  
مغربه الى القسطنطينيه ومن هذا الاقليم ظهرت الانبياء والرسل  
صلوات الله عليهم اجمعين ومنه انتشر الحكماء والعلماء فانه وسط  
الاقليم ثلثه جنويه وثلثه شماليه وهو في قسم الشمس وبعده  
في الفضيلة الاقليم الثالث والخامس فلها على جنتيه وبقية الاقاليم  
منقطه اهلها ناقصون ومنقطون عن الفضيلة لسماجه صورهم  
ونوحش اخلاقهم كالزنج والحبشه واكثر ايم الاقليم الاول والثاني  
والسادس والسابع بأجوج ومأجوج والتغرغر والصقالبه ونحوهم  
وهو متصل بالثالث من جهة الشمال والاقليم الخامس وسطه  
حيث يكون النهار الاطول خمس عشرة ساعة وارتفاع القطب  
الشمالي وهو العرض احدى واربعون درجة وثلث درجة وابتداءه  
من نهايه عرض الاقليم الرابع الى حيث يكون النهار الاطول خمس  
عشرة ساعة ونصف ساعة والعرض ثلثا واربعين درجة ومسافته  
خمسون ومائتا ميل وينتدى من المشرق الى بلاد مأجوج ومأجوج  
ويمر بشمال خراسان وفيه خوارزم واسبجباب وآذربيجان وپردعه  
وسجستان واردين وخلاط ويمر على بلاد الروم الى رومية الكبرى  
والاندلس حتى ينتهي الى البحر الذي في المغرب وفي هذا الاقليم

من الجبال الطوال ثلثون جبلا ومن الانهار الكبار خمسة عشر نهرا ومن المدن الكبار مائتا مدينة واصكثر اهل بعض الالوان وله من البروج الدلو ومن السيارة القمر في الاقليم السادس في وسطه حيث يكون النهار الاطول خمس عشرة ساعة ونصف ساعة وارتفاع القطب الشمالى وهو العرض خمس واربعين درجة وخمسي درجة وابتدائه من حد نهاية العرض الاقليم الخامس الى حيث يكون النهار الاطول خمس عشرة ساعة ونصف وربع ساعة والعرض سبعا واربعين درجة وربع درجة ومسافته هذا الاقليم مائتا ميل وعشرة اميال ويتسدى من المشرق فير بمساكن الترك من الجرحير والتفرغ الى بلاد الخزر من شمال تخومهم على اللان والشرير وارض برجان والقسطنطينية وشمال الاندلس الى البحر المحيط القربى وفي هذا الاقليم من الجبال الطوال اثنان وعشرون جبلا ومن الانهار الطوال اثنان وثلثون نهرا ومن المدن الكبار تسعون مدينة واكثر اهل هذا الاقليم الوانهم ما بين الشقرة والبياض وله من البروج السرطان ومن السيارة المريج في الاقليم السابع في وسطه حيث يكون النهار الاطول ست عشرة ساعة سواء وارتفاع القطب الشمالى وهو العرض ثمانيا واربعين درجة وثلاثي درجة وابتداه هذا الاقليم من حد نهاية الاقليم السادس الى حيث يكون النهار الاطول ست عشرة ساعة وربع ساعة والعرض خمسين درجة ونصف درجة ومسافته مائة وخمسة وثمانون ميلا فبين ان ما بين اول حد الاقليم الاول وآخر حد الاقليم السابع ثلث ساعات ونصف وان ارتفاع القطب الشمالى ثمانية وثلثون درجة تكون من الاميال الفين ومائة واربعين ميلا ويتسدى الاقليم السابع من المشرق على بلاد باجوج وماجوج وير بلاد الترك على سواحل بحر جرجان مما يلي الشمال ويقطع بحر الروم على بلاد

جرجان والصقالبة الى ان ينتهي الى البحر المحيط في المغرب وبهذا الاقليم عشرة جبال طوال واربعون نهرا طولا واثنان وعشرون مدينة كثيرة واهله شجر الالوان وله من البروج الميزان ومن السيارة الشمس وفي كل اقليم من هذه الاقاليم السبعة امم مختلفة الالسن والالوان وغير ذلك من الطبائع والاخلاق والآراء والديانات والمذاهب والعقائد والاعمال والصنائع والعادات والعبادات لا يشبه بعضهم بعضا وكذلك الحيوانات والمعادن والنبات مختلفة في الشكل والطعم واللون والريح بحسب اختلاف اهوية البلدان وتربة البقاع وعذوبة المياه وملوحتها على ما اقتضته طوابع كل بلد من البروج على افقه وتمر الكواكب على مسامحة البقاع من الارض ومطامرح شعاعاتها على المواضع كما هو مقرر في مواضعه من كتب الحكمة ليتمدبر اولو النهى ويعتبر ذوو الحجب بتدبير الله في خلقه وتقديره لما يشاء وفعله لما يريد لا اله الا هو ومع ذلك فان الربيع المكون من الارض على تفاوت اقطاره مقسوم بين سبع امم كبار وهم الصين والهند والسودان والبربر والروم والترك والفرس فجنوب مشرق الارض في يد الصين وشماله في يد الترك ووسط جنوب الارض في يد الهند وفي وسط شمال الارض الروم وفي جنوب مغرب الارض السودان وفي شمال مغرب الارض البربر وكانت الفرس في وسط هذه الممالك قد احاطت بهم الامم الست

### ﴿ ذكر المعتدل من الاقاليم والمنحرف ﴾

قد بينا ان العمور من هذا المنكشف من الارض اما هو وسطه لافراط الحر في الجنوب منه والبرد في الشمال ولما كان الجانبان من الشمال والجنوب متضادين في الحر والبرد وجب ان تتدرج الكيفية من كليهما الى الوسط فيكون معتدلا فالاقليم الرابع اعدل العبران

والذي حفافيه من الثالث والخامس اقرب الى الاعتدال والذي يليهما والثاني والسادس بعيدان من الاعتدال والاول والسابع ابعد بكثير فلهذا كانت العلوم والصنائع والمباني والملابس والاقوات والفواكه بل والحيوانات وجميع ما يتكون في هذه الاقاليم الثلاثة المتوسطة مخصوصة بالاعتدال وسكانها من البشر اعدل اجساما والوانا واخلاقا وادبانا حتى النبوات فلما توجد في الاكثر فيها ولم تقف على خبر بعثة في الاقاليم الجنوبية ولا الشمالية وذلك ان الانبياء والرسل انما يختص بهم اكمل النوع في خلقهم واخلاقهم قال تعالى ● كنتم خير امة اخرجت للناس ● وذلك لئيم القبول لما ياتيهم به الانبياء من عند الله واهل هذه الاقاليم اكمل لوجود الاعتدال اهم قبحدهم على غاية من التوسط في مساكنهم وملابسهم واقواتهم وصنائعهم يتخذون البيوت المتجدة بالحجارة المثقاة بالصناعة ويتناغون في استجادة الآلات والمواعين وينهبون في ذلك الى الغاية وتوجد لديهم المعادن الطبيعية من الذهب والفضة والحديد والتماس والرماس والقصدير وتصرفون في معاملاتهم بالنقدين العريزين ويعبدون عن الانحراف في عامة احوالهم وهؤلاء اهل المغرب والشام والحجاز واليمن والعراقين والهند والسند والصين وكذلك الانداس ومن قرب منها من الفرنجة والجلالقة والروم واليونانيين ومن كان مع هؤلاء اوقريبا منهم في هذه الاقاليم المعتدلة ولهذا كان العراق والشام اعدل هذه كلها لانها وسط من جميع الجهات واما الاقاليم البعيدة من الاعتدال مثل الاول والثاني والسادس والسابع فاهلها ابعد من الاعتدال في جميع احوالهم فبناؤهم بالطين والقصب واقواتهم من الذرة والشب وملابسهم من اوراق الشجر ينحصفونها عليهم او الجلود واكثرهم عرايا من اللباس وفواكه بلادهم وادمها غريبة التكوين مائلة الى

الانحراف ومعاملاتهم بغير الحجبين الشريفين من نحاس او حديد او جلود يقدرونها للمعاملات واخلاقهم مع ذلك قريبة من خلق الحيوانات العجم حتى ينقل عن الكثير من السودان اهل الاقليم الاول انهم يسكنون الكهوف والقباض ويأكلون العشب وانهم متوحشون غير مستأنسين يأكل بعضهم بعضا وكذا الصقالية والسبب في ذلك انهم ليعدهم عن الاعتدال يقرب عرض امرجنهم واخلاقهم من عرض الحيوانات العجم ويبعدون عن الانسانية بمقدار ذلك وكذلك احوالهم في الديانة ايضا فلا يعرفون نبوة ولا يدينون بشريعة الا من قرب منهم من جوانب الاعتدال وهو في الاقل النادر مثل الحبشة المجاورين للبحر الدائنين بالنصرانية فيما قبل الاسلام وما بعده لهذا العهد ومثل اهل مالى وكوكو والتكرور المجاورين لارض المغرب الدائنين بالاسلام لهذا العهد يقال انهم دائوا به في المائة السابعة ومثل من دان بالنصرانية من امم الصقالية والافرنجة والترك من الشمال من سوى هؤلاء من اهل تلك الاقاليم النهرية جنوبا وشمالا الذين مجهول عندهم والعلم مفقود بينهم وجميع احوالهم بعيدة من احوال الاناسى قريبة من احوال البهائم \* ويخلق ما لا تعلمون \* ولا يعترض على هذا القول بوجود اللين وحضرموت والاحقاف وبلاد الحجاز واليمامة وما يليها من جزيرة العرب في الاقليم الاول والثاني فان جزيرة العرب كلها احاطت بها البحار من الجهات الثلاث فكان لطوبتها اثر في رطوبة هوائها فنقص ذلك من النيس والانحراف الذى يقتضيه الحر وصار فيه بعض الاعتدال بسبب رطوبة البحر \* وقد توهم بعض التساين من لاعلم لديه بطبائع الكائنات ان السودان هم ولدحام بن نوح اختصوا بلون السواد لدعوة كانت عليه من ابيه ظهر اثرها في لونه وفيما جعل الله من الرق في عقبه وينقلون في ذلك حكاية من خرافات القصص

ودعا نوح على ابنه حام قد وقع في التوراة وليس فيه ذكر السواد وإنما دعا عليه بأن يكون ولده عبيدا لولد اخوته لا غير وفي القول بنسبه السواد الى حام ضعفة عن طبيعة الحر والبرد واثرها في الهواء وفيما يتكون فيه من الحيوانات وذلك ان هذا اللون شمل اهل الاقليم الاول والثاني من مزاج هوائهم للحرارة المتضاعفة بالجنوب فان الشمس تسامت رؤوسهم مرتين في كل سنة قريبة احدهما من الاخرى فتطول المسامنة عامة الفصول فيكثر الضوء لاجلها ويبلغ القبط الشديد عليهم وتعود جلودهم لافراط الحر وتظفر هذين الاقليمين بما يقابلهما من الشمال الاقليم السابع والسادس شمل سكانهما ايضا البياض من مزاج هوائهم للبرد المفرط في الشمال اذ الشمس لا تزال بافقهم في دائرة مرأى العين او ما قرب منها ولا ترتفع الى المسامنة ولا ما قرب منها فيضعف الحر فيها ويشند البرد عامة الفصول فتبيض الوان اهلها وتتهي الى الزعורה ويتبع ذلك ما يقتضيه مزاج البرد المفرط من زرقة العيون وبرش الجلود وصهوبة الشعور وتوسطت بينهما الاقاليم الثلاثة الخامس والرابع والثالث فكان لها في الاعتدال الذي هو مزاج المتوسط حظ وافر والرابع ابلغها في الاعتدال غاية لتمايته في المتوسط فكان لاهله من الاعتدال في خلقهم وخلقه ما اقتضاه مزاج اهويتهم وتبعه عن جانيه الثالث والخامس وان لم يبلغا غاية المتوسط لميل هذا قليلا الى الجنوب الحار وهذا قليلا الى الشمال البارد الا انهما لم ينهيا الى الانحراف وكانت الاقاليم الاربعة منحرفة واهلها كذلك في خلقهم وخلقههم فالاول والثاني للحر والسواد والسابع والسادس للبرد والبياض ويسمى سكان الجنوب من الاقليمين الاول والثاني باسم الحبشة والزنيج والسودان أسماء مترادفة على الامم المتغيرة بالسواد وان كان اسم الحبشة مختصا منهم بمن تجاه مكة واليمن والزنيج بمن تجاه بحر الهند وليست هذه الاسماء لهم من اجل انتسابهم الى آدمي

اسود لاحام ولا غيره وقد نجد من السودان اهل الجنوب من يسكن  
الربع المعتدل او السبع المنحرف الى البياض فتبيض الوان اعقابهم  
على التدريج مع الايام وبالعكس فيمن يسكن من اهل الشمال او الرابع  
بالجنوب تسود الوان اعقابهم وفي ذلك دليل على ان اللون تابع  
لمزاج الهواء قال ابن سينا في ارجوزته في الطب

- \* بلزنج حر غير الاجساد \* حتى كما جلودها سوادا \*
- \* والصقلب اكتسبت البياضا \* حتى غدت جلودها بضاضا \*

واما اهل الشمال فلم يسموا باعتبار الوانهم لان البياض كان لونا لاهل  
تلك الثقة الواضحة للاسماء فلم يكن فيه قرابة يحمل على اعتباره  
في التسمية لموافقته واعتباده ووجدنا سكانه من الترك والصقالبة  
والتغرغر والحزر والان والكثير من الافرنجة وياجوج وماجوج اسماء  
متفرقة واجيالا متعددة مسمين باسماء متنوعة واما اهل الاقاليم  
الثلاثة المتوسطة اهل الاعتدال في خلقهم وخلقهم وسيرهم وكافة  
الاحوال الطبيعية للاعتماد لديهم من المعاش والمساكن والصنائع  
والعلوم والرئاسات والملك فكانت فيهم النبوات والملك والدول  
والشرائع والعلوم والبلدان والامصار والمباني والفراسة والصنائع  
القائفة وسائر الاحوال المعتدلة واهل هذه الاقاليم التي وقفنا  
على اخبارهم مثل العرب والروم وفارس وبنى اسرائيل واليونان  
واهل الهند والصين ولما راي النسابون اختلاف هذه الامم  
بسماها وشعارها حسبوا ذلك لاجل الانساب فجعلوا اهل الجنوب  
كلهم السودان من ولد حام وارتابوا في الوانهم فتكلفوا نقل تلك  
الحكاية الواهية وجعلوا اهل الشمال كلهم اواككهم من ولد  
يافت واكثر الامم المعتدلة واهل الوسط التخطيل للعلوم والصنائع  
والملل والشرائع والسياسة والملك من ولد سام وهذا الرسم وان

صادق الحق في انتساب هؤلاء فليس ذلك بقياس مطرد انما هو اخبار عن الواقع لان تسمية اهل الجنوب بالسودان والجبشان من اجل انتسابهم الى حام الاسود وما اداهم الى هذا الغلط الاعتقادهم ان التميز بين الامم انما يقع بالانتساب فقط وليس كذلك فان التميز للجبل او الامة يكون بالنسب في بعضهم كما للعرب وبين اسرائيل والفرس ويصكون بالجهة والسمة كما للزنج والحبشة والصقالبة والسودان ويكون بالعوائد والشعار والتسبب كما للعرب ويصكون بغير ذلك من احوال الامم وخواصهم وبمميزاتهم فتعميم القول في اهل جهة معينة من جنوب او شمال بانهم من ولد فلان المعروف لما شملهم من نحلة او لون او سمة وجدت لذلك الاب انما هو من الاغاليط التي وقع فيها القفلة عن طبائع الاكوان والجهات وان هذه كلها تبدل في الاعقاب ولا يجب استمرارها سنة الله في عبادته \* ولن تجد لسنة الله تبديلا \* والله ورسوله اعلم بغيبه واحكم وهو المولى المزمع الرؤوف الرحيم

### ﴿ ذكر المساجد العظيمة في العالم ﴾

اعلم ان الله سبحانه وتعالى فضل من الارض بقاعا اختصها بتشريفه وجعلها مواطن العبادة بضاعف فيها الثواب ويغفر بها الاجور واخبرنا بذلك على السن رسله وانبيائه لطفا بعباده وتسهيلا لطرق السعادة لهم وكانت المساجد الثلاثة هي افضل بقاع الارض حسب ما ثبت في الصحيحين وهي مكة والمدينة وبيت المقدس ﴿ اما البيت الحرام ﴾ الذي بمكة فهو بيت ابراهيم عليه الصلوة والسلام امره الله ببنائه وان يؤذن في الناس بالحج اليه فبناه هو وابنه اسمعيل كما نصه القرآن وقام بما امره الله فيه وسكن اسمعيل به مع

هاجر ومن نزل معهم من جرهم الى ان قبضهما الله ودفنا بالحجر منه • وبیت المقدس بناه داود عليه السلام وسليمان امرهما الله ببناء مسجده ونصب هياكله ودفن كثير من الانبياء من ولد اسحق عليه السلام حواله والمدينة مهاجر نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم امره الله تعالى بالهجرة اليها واقامة دين الاسلام بها فبنى مسجده الحرام بها وكان ملجده الشريف في تربتها فهذه المساجد الثلاثة قرة عين المسلمين ومهوى افئدتهم وعضمة دينهم وفي الآثار من فضلها ومضاعفة الثواب في مجاورتها والصلوة فيها كثير معروف فلتشر الى شيء من الخبر عن اولية هذه المساجد الثلاثة وكيف تدرجت احوالها الى ان كل ظهورها في العالم • فاما مكة فاوليتها فيما يقال ان آدم صلوات الله عليه بناها قبالة البيت المعمور ثم هدمها الطوفان بعد ذلك وليس فيه خبر صحيح يعول عليه وانما اقتبسوه من محل الآية في قوله • واذ رفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل • ثم بعث الله ابراهيم وكان من شأنه وشأن زوجته سارة وغيبتها من هاجر ما هو معروف واوحى الله اليه ان يترك ابنه اسمعيل وامه هاجر بالفلاة فوضعهما في مكان البيت وسار عنهما وكيف جعل الله لهما من اللطف في نبع ماء زمزم ومرور الرقعة من جرهم بهما حتى احتلوهما وسكنوا اليهما ونزلوا معهما حوالى زمزم كما عرف في موضعه فالتخذ اسمعيل بموضع الكعبة بيتا يأوى اليه وادار عليه سياجا من السدوم وجعله زربا لثمنه وجاء ابراهيم صلوات الله عليه مرارا لزيارته من الشام امر في آخرها ببناء الكعبة مكان ذلك الزرب فبناه واستعان فيه بابنه اسمعيل ودعا الناس الى حجه وبقى اسمعيل ساكنا به ولما قبضت امه هاجر وقام بنوه من بعده بامر البيت مع اخوالهم من جرهم ثم العماليق من بعدهم واستمر الحال على ذلك والناس يهرعون اليها من كل افق من جميع اهل الخليقة لا من بنى اسمعيل ولا من

غيرهم من دنا او نأى فقد نقل ان التبابعة كانت تحج البيت وتعلمه وان تبعاساها اللاء والوسائل و امر بتطهيرها وجعل لها مفتاحا ونقل ايضا ان الفرس كانت تحججه وتقرب اليه وان قرالى الذهب الاذنين وجددهما صيد المطلب حين احتقر زمزم كانا من قرايبنهم ولم يزل يجرهم الولاية عليه من بعد واد اسمعيل من قبل خوولتهم حتى اذا خرجت خراعة واقاموا بها بعدهم ماشاء الله ثم كثر ولد اسمعيل وانتشروا وتشعوا الى كنانة ثم كنانة الى قريش وقبيلهم وسامت ولاية خراعة فقلبتهم قريش على امره واخرجوهم من البيت وملكوا عليهم يومئذ قصى بن كلاب فبنى البيت وسقفه بخشب الدوم وجريد الخلل قال الاعشى

• حلفت بشوي راهب الدبر والى • بناها قصى والمضاض بن جرهم •

ثم اصلب البيت سيل وبقال حريق وتهدم واعادوا بناءه وجعوا النفقة لذلك من اموالهم وانكسرت سفينة بساحل جدة فاشتروا خشبها للسقف وكانت جدرانه فوق القامة فجعلوها ثمانية عشر ذراعا وكان الباب لاصفا بالارض فجعلوه فوق القامة ثلاثا تدخله السيول وقصرت بهم النفقة عن اتمامه فقصروا عن قواعده وتركوا منه ستة اذرع وشبرا اذاروها بيجدار قصير بطاف من ورائه وهو الحجر وبقى البيت على هذا البناء الى ان تحصن ابن الزبير بمكة حين دعا لنفسه وزحف اليه جيوش يزيد بن معاوية مع الحصين بن نمير السكوني ورمى البيت ستة اربع وستين فاصابه حريق يقال من النقط الذي رموا به على ابن الزبير فاعاد بناءه احسن ما كان بعد ان اختلفت عليه الصحابة في بناءه واحتج عليهم بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها • لولا قومك حديثوا عهد بكفر زددت البيت على قواعد ابراهيم ولجلت له باين شرقيا وغربيا • فهدمه وكشف عن

اساس ابراهيم عليه السلام وجع الوجوه والاكابر حتى ماينوه واشار عليه ابن عباس بالتهري في حفظ القبلة على الناس فادار على الاساس الخشب ونصب من فوقها الاستار حفظا للقبلة وبعث الى صنعاه في الفضة والكس فعملها وسأل عن مقطع الحجارة الاول فجمع منها ما احتاج اليه ثم شرع في البناء على اساس ابراهيم عليه السلام ورفع جدرانها سبعا وعشرين ذراعا وجعل لها بابين لاصقين بالارض كما روى في حديثه وجعل فرشها وازرها بالرخم وصاغ لها الفانج وصفائح الابواب من الذهب ثم جاء الحجاج لحصاره ايام عبد الملك ورعى على المسجد بالتمنيقات الى ان تصدعت حيطانها ثم لما ظفر بابن الزبير شاور عبد الملك فيما ينسب وزاده في البيت فامره بهدمه ورد البيت على قواعد قريش كما هي اليوم ويقال انه ندم على ذلك حين علم صحة رواية ابن الزبير لحديث عائشة وقال وددت اني كنت جئت اباخبيب في امر البيت وبنائه ما تحمل فهدم الحجاج منها ستة اذرع وشبرا مكان الحجر وبنائها على اساس قريش وسد الباب الغربي وما تحت عتبة بابها اليوم من الباب الشرقي وترك ساورها لم يفسر منه شيئا فكل البناء الذي فيه اليوم بناء ابن الزبير وبناء الحجاج في الحائط صله ظاهرة للعيان لجهة ظاهرة بين البنائين والبناء مخبر عن البناء بمقدار اصبع شبه الصدع وقد علم ويعرض هاهنا اشكال قوى لمناقته لما يقوله الفقهاء في امر الطواف ومحذر الطائف عن ان يميل على الشاذروان الدائر على اساس الجدر من اسفلها فيقع طوافه داخل البيت بناء على ان الجدر انما قامت على بعض الاساس وترك بعضه وهو مكان الشاذروان وكذا قالوا في تقبيل الحجر الاسود لا بد من رجوع الطائف من التقبيل حتى يستوى قائما ثلثا يقع بعض طوافه داخل البيت واذا كان الجدران كلها من بناء ابن الزبير وهو انما على اساس ابراهيم فكيف يقع

هذا الذى قالوه ولا مخلص من هذا الا باحد امرين اما ان يكون  
الحجاج هدم جميعه واعاده وقد نقل ذلك جماعة الا ان العيان  
فى شواهد البناء بالهلم ما بين بئرين وتغير احد الشقين من اعلاه  
عن الآخر فى الصنعة يرد ذلك واما ان يكون ابن الزبير لم يرد  
البيت على اساس ابراهيم من جميع جهاته وانما فعل ذلك فى الحجر  
فقط ليدخله فهى الآن مع كونها من بناء ابن الزبير ليست على  
قواعد ابراهيم وهذا بعيد ولا يحصى من هذين والله تعالى اعلم \*  
ثم ان مساحة البيت وهو المسجد كان فضاء للمطائفين ولم يكن عليه  
جدر ايام النبي صلى الله عليه وآله وسلم وابى بكر من بعد ثم كثر  
الناس فاشترى عمر رضى الله عنه دورا هدمها وزادها فى المسجد  
وادار عليها جدارا دون القامة وقفل مثل ذلك عثمان ثم ابن زبير  
ثم الوليد بن عبد الملك وبناه بعمد الرخام ثم زاد فيه المنصور وابنه  
المهدي من بعده ووقفت الزيادة واستقرت على ذلك لعهدنا  
وتشريف الله لهذا البيت وعنايته به اكثر من ان يحاط به وكفى من  
ذلك ان جعله مهبطا للوحى والملائكة ومكانا لامادة وفرض له شائر  
الحج ومناسكه ووجب الحرمه من سائر نواحيه من حقوق التعظيم  
والحق ما لم يوجب له غيره فنع كل من خالف دين الاسلام من دخول  
ذلك الحرم ووجب على داخله ان يجرد ومن الخيط الا ازارا يستره  
وحى العائذ به والرائع فى مسارحه من مواقع الآفات فلا يرام فيه  
خائف ولا يصاد له وحش ولا يحتطب له شجر وحد الحرم الذى  
يخص بهذه الحرمه من طريق المدينة ثلثة اميال الى التنعيم ومن  
طريق العراق سبعة اميال الى الثنية من جبل المنقطع ومن طريق  
الطائف سبعة اميال الى بطن غمرة ومن طريق جدة سبعة اميال  
الى منقطع العشار هذا شأن مكة وخبرها وتسمى ام القرى وتسمى  
الكعبة اعلموها من اسم الكعب ويقال لها بكة قال الاصمعي لان الناس

يبك بعضهم بعضا اليها اى يدفع وقال مجاهد باه بكه ابدلوهما بما  
كما قالوا لازب ولازم لقرب المخرجين وقال النخعي بالباه البيت وبلليم  
البلد وقال الزهري بالباه للمسجد كله وبلليم للحرم وقد كانت الامم  
منذ عهد الجاهلية تعظمه والملوك تبعث اليه بالاموال والذخائر  
ككسرى وغيره وقصة الاسياق وغزالي الذهب معروفة وقد وجد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم حين افتتح مكة في الجب الذي كان فيه سبعين الف  
اوقية من الذهب مما كان الملوك يهدون للبيت فيها الف الف دينار  
مكررة مرتين بمائتي قطار وزنا وقال له علي بن ابي طالب يا رسول الله  
لو استعنت بهذا المال على حربك فلم يفعل ثم ذكر لابي بكر فلم يحركه  
هكذا قال الازرقى وفي البخارى يستند الى وائل قال جلست الى شيبه  
بن عثمان وقال جلس الى عمر بن الخطاب فقال هممت ان لا ادع فيها  
صفراء ولا يضاء الاقيمتهما بين المسلمين قلت ما انت بفاعل قال ولم  
قلت لم يفعله صاحبك فقال هما اللذان يقتدى بهما وخرجه ابو  
داود وابن ماجه واقام ذلك المال الى ان كانت فتنة الافطس وهو  
الحسن بن الحسين بن علي بن علي زين العابدين سنة تسع وتسعين  
ومائة حين غلب على مكة عمد الى الكعبة فاخذ ما في خزانها وقال  
ما تصنع الكعبة بهذا المال موضوعا فيها لا ينفع به نحن احق به نستعين  
به على حربنا واخرجه وتصرف فيه وبطلت الذخيرة من الكعبة  
من يومئذ **ذكر** ذلك كله ابن خلدون في تاريخه وفي كتابنا  
« رحلة الصديق الى البيت العتيق » من شان الكعبة ومكة ومناك  
الحج والعمرة ما يفنى قال القاضي محمد بن علي الشوكاني في « ارشاد  
السائل الى دليل المسائل » عمارة المقامات بمكة المكرمة بدعة باجماع  
المسلمين احداثها شر ملوك الجراكسة فرح بن برقوق في اوائل المائة  
التاسعة من الهجرة وانكر ذلك اهل العلم في ذلك العصر ووضعوا  
فيه مؤلفات وقد بينت ذلك في غير هذا الموضع ويا الله العجب

من بدعة يحدتها من هو من شرموك المسلمين في خير بقاع الارض كيف لم يفضب لها من جاء بعده من الملوك السائلين الى الخبر لا سيما وقد صارت هذه المقامات سببا من اسباب تفريق الجماعات وقد كان الصادق المصدوق ينهى عن الاختلاف والفرقة ويرشد الى الاجتماع والالفة كما في الاحاديث الصحيحة بل ينهى عن تفريق الجماعات في الصلوات والجمعة فكل عاقل متشعر يعلم انه حدثت بسبب هذه المذاهب التي فرقت فرق الاسلام مفسدة اصيب بها الدين واهله وان من اعظمها خطرا واشدها على الاسلام ما يقع الآن في الحرم الشريف من تفريق الجماعات ووقوف كل طائفة في مقام من هذه المقامات كأنهم اهل اديان مختلفة وشرائع غير مؤتلفة فانا لله وانا اليه راجعون \*

واما رفع المنارات فاصل وضدها لمقصد صالح وهو اسماع البعيد عن محل الاذان وهذه مصلحة مسوقة اذا لم تعارضها مفسدة فان عارضتها مفسدة من المفساد المخافة للشريعة فدفع المفسد مقدم على جلب الصالح كما تقرر ذلك في الاصول واما تشييد البنيان ورفع فوق حاجه الانسان فقد ورد النهي عنه والوعيد عليه وثبت انه صلح امرهم بعض الابنية وليس ذلك بمجرد بدعة بل خلاف ما ارشد اليه الشارع انتهى كلامه رحمه الله واما بيت المقدس رحمه الله وهو المسجد الاقصى فكان اول امره ايام الصابئية موضع الزهرة وكانوا يقربون اليه الزيت فيما يقربونه بصبونه على الصخرة التي هناك ثم دثر ذلك الهيكل واتخذها بنو اسرائيل حين ملكوها قبلة لصلاتهم وذلك ان موسى صلوات الله عليه لما خرج ببني اسرائيل من مصر لتخليكم بيت المقدس كما وعد الله اباهم اسرائيل واباه اسحق من قبله واقاموا بارض التيه امره الله باتخاذ قبة من خشب السنت عين بالوحى مقدارها وصقتها وهيكلها وتغاييلها وان يكون فيه التابوت ومائدة بصحافها

ومنارة بقتاديلها وان يضع مذبحا للقربان وصف ذلك كله في التوراة  
اكل وصف فصنع القبة ووضع فيها تابوت العهد وهو التابوت الذي  
فيه الاالواح المصنوعة عوضا عن الاالواح المزلزة بالكلمات العشر  
لما تكلمت ووضع المذبح عندها وعهد الله الى موسى بان يكون  
هارون صاحب القربان ونصبوا تلك القبة بين خيامهم في التيه  
يصلون اليها ويتقربون في المذبح امامها ويتعرضون للوحى عندها  
ولما ملكوا الشام وبقيت تلك القبة قبائهم ووضعوها على الصخرة  
بيت المقدس واراد داود عليه السلام بناء مسجده على الصخرة  
مكائما فلم يتم له ذلك وعهد به الى ابنه سليمان فبناه لاربع سنين من  
ملكه وخمسائة سنة من وفاة موسى واتخذ معه من الصفر وجعل به  
صرح الزجاج وغشى ابوابه وحيطانه بالذهب وصاغ هياكله وتماثيله  
واوعينه ومنارته ومفتاحه من الذهب وجعل في ظلمة قبره يضع فيه  
تابوت العهد وهو التابوت الذي فيه الاالواح وجاء به من صهيون بلده  
ايه داود فحمله الاسباط والكهوية حتى وضعه في القبر وضعت  
القبة والاعوية والمذبح لكل واحد حيث اعد له من المسجد واقام كذلك  
ما شاء الله ثم خربه بخت نصر بعد ثمانمائة سنة من بنائه واحرق التوراة  
والعصا وصاغ الهياكل ونثر الاحجار ثم لما اعادهم ملوك الفرس بناء  
عزيز نبي بني اسرائيل لعهد باعانة يهون ملك الفرس الذي كانت  
الولادة لبني اسرائيل عليه من سبي بخت نصر وحد لهم في بنائه  
حدودا دون بناء سليمان بن داود عليهما السلام فلم يجاوزوها  
ثم تداوتهم ملوك اليونان والفرس والروم واستغل الملك لبني اسرائيل  
في هذه المدة ثم لبني خيممان من كهنتهم ثم لصهرهم هيردوس ولبنيه  
من بعده وبني هيردوس بيت المقدس على بناء سليمان عليه السلام  
وتأنق فيه حتى اكمله في ست سنين فلما جاء طبطش من ملوك الروم  
وغابهم وملك امرهم خرب بيت المقدس ومسجدها وامران يزرع

مكانه ثم اخذوا الروم يدين المسيح عليه السلام ودانوا بتعظيمه ثم  
اختلف حال ملوك الروم في الاخذ بدين النصرى تارة وتركه اخرى  
الى ان جاء قسطنطين وت نصرت امه هيلانه وارتملت الى القدس  
في طلب الخشبة التي صلب عليها المسيح برزعمه فاخبرها القساسة  
بانه رعى بخصيته على الارض والى عليها القمامات والقاذورات  
فاستخرجت الخشبة وبنت مكان تلك القمامات كنيسة القمامة كانها  
على قبره برزعمه وخربت ما وجدت من عمارة البيت وامرت بطرح  
الزبل والقمامات على الصخرة حتى غطاها وخفي مكانها جزاء برزعمها  
لما فعلوه بقبر المسيح ثم بنوا بازاء القمامة بيت لجم وهو البيت الذي  
ولد فيه عيسى عليه السلام وبقي الامر كذلك الى ان جاء الاسلام  
وحضر عمر اتفق بيت المقدس وسال عن الصخرة فارى مكانها وقد  
علاها الزبل والتراب فكشف عنها وبني عليها مسجدا على طريق  
البدواة وعظم من شأنه ما اذن الله من تعظيمه وما سبق من ام  
الكتاب في فضله حسب ما ثبت ثم احتفل الوليد بن عبد الملك في تشييد  
مسجده على ستن مساجد الاسلام بما شاء الله من الاحتفال كما فعل في  
المسجد الحرام وفي مسجد النبي صلعم بالمدينة وفي مسجد دمشق وكانت  
العرب تسميه بلاط الوليد والزعم ملك الروم ان يبعث القطة والسال  
لبناء هذه المساجد وان يمتقوها بالضيغساء فاطاع لذلك وتم بناؤها على  
ما اقترحه ثم لما ضعف امر الخلافة اعوام الخمسمائة من الهجرة في  
آخرها وكانت في ملكة العبيدين خلفاء القاهرة من الشيعة واخذت  
امرهم زحف الفرنجة الى بيت المقدس فلكوه وملكوا معه عامة  
ثغور الشام وبنوا على الصخرة المقدسة منه كنيسة كانوا يعظمونها  
ويقفرون بيتانها حتى اذا استغل صلاح الدين بن ايوب الكردي بملك  
مصر والشام ومحار العبيدين وخلصهم زحف الى الشام وجاهد  
من كان به من الفرنجة حتى غلبهم على بيت المقدس وصلى ما كانوا

ملكوه من ثغور الشام وذلك لهو ثمانين وخمسمائة من الهجرة  
وهدم تلك الكنيسة واطهر الصخرة وبني المسجد على التهو الذي  
هو عليه اليوم لهذا العهد ولا يعرض لك الاشكال المعروف في  
الحديث الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن اول بيت وضع فقال مكة  
قيل ثم اى قال بيت المقدس قيل فكم بينهما قال اربعون سنة فان  
المدة بين بناء مكة وبين بناء بيت المقدس بمقدار ما بين ابراهيم  
وسليمان لان سليمان بنائه وهو يئف على الالف بكثير واعلم ان  
المراد بالوضع في الحديث ليس البناء وانما المراد اول بيت عين للعبادة  
ولا يبعد ان يكون بيت المقدس عين للعبادة قبل بناء سليمان بمثل  
هذه المدة وقد نقل ان الصابئية بنوا على الصخرة هيكل الزهرة فلعل  
ذلك انها كانت مكانا للعبادة كما كانت الجاهلية تضع الاصنام والتماثيل  
حوالى الكعبة وفي جوفها والصابئية الذين بنوا هيكل الزهرة كانوا  
على عهد ابراهيم عليه السلام فلا يجد مدة الاربعين سنة بين وضع  
مكة للعبادة ووضع بيت المقدس وان لم يكن هناك بناء كما هو المعروف  
وان اول من بنى بيت المقدس سليمان عليه السلام فقصه فقيه حل  
هذا الاشكال وهو اما المدينة وهي المسماة يثرب فهي من بناء يثرب  
بن مهلائل من العماقة وملكها بنو اسرائيل من ايديهم فيما ملكوا  
من ارض الحجاز ثم جاورهم بنو قبيلة من غسان وغلّبهم عليها  
وعلى حصونها ثم امر النبي صلى الله عليه وسلم بالهجرة اليها لما سبق من هناية  
الله بها فهاجر اليها معه ابوبكر وتبعه اصحابه ونزل بها وبني  
مسجده ربيوته في الموضع الذي كان الله قد اعده لذلك وشرفه  
في سابق ازله وآواه ابناء قبيلة ونصروه فلذلك سماوا الانصار وتمت كلمة  
الاسلام من المدينة حتى علت على الكلمات وغلب على قومه وقبح مكة  
وملكها وظن الانصار انه يتحول عنهم الى بلده فاهمهم ذلك  
فخطبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبرهم انه غير مهول حتى اذا قبض

رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ملجأ الشريف بها وجهه في فضلها من  
 الأحاديث الصحيحة ما لا يخفى به ووقع الخلاف بين العلماء في تفضيلها  
 على مكة وبه قال مالك رحمه الله لما ثبت عنده في ذلك من النص  
 الصريح عن رافع بن خديج أن النبي صلى الله عليه وسلم قال \* المدينة خير من  
 مكة \* نقل ذلك عبد الوهاب في المعونة إلى أحاديث أخرى تدل  
 بظاهرها على ذلك وخالف أبو حنيفة والشافعي رحمه الله وأصبحت على  
 كل حال ثمانية المسجدين الحرام وجمع إليها لأمم بأفئدتهم من كل أوطان  
 كيف تدرجت الفضيلة في هذه المساجد المعظمة لما سبق من عناية  
 الله لها وتفهم سرائر الله في السكون وتدرجته على ترتيب محكم  
 في أمور الدين والدنيا وأما غير هذه المساجد الثلاثة فلا تطلع في  
 الأرض إلا ما يقال من شأن مسجد آدم عليه السلام بمصر تديب من  
 جزائر الهند لكنه لم يثبت فيه شيء يعول عليه وقد كانت للامم  
 في القديم مساجد يعظمونها على جهة الديانة بزعمهم منها بيوت النار  
 للفرس والهند والصين وهياكل اليونان وبيوت العرب بالحجاز التي  
 أمر النبي صلى الله عليه وسلم بهدمها في غزواته وقد ذكر السعدي منها بيوتا  
 لنا من ذكرها في شيء أذهى غير مشروعة ولا هي على طريق  
 ديني ولا يلتفت إليها ولا إلى الخبر عنها ويكفي في ذلك ما وقع في  
 التواريخ فمن أراد معرفة الأخبار فعليه بها والله يهدي من يشاء  
 سبيلته وتعالى عما يشركون ذكر ذلك كله ابن خلدون وقد عقدنا  
 فصلا في التفاضل بين مكة والمدينة في كتابنا رحمه الله الصديق إلى  
 البيت العتيق وذكرنا فيه أنه قال محمد بن علي الشوكاني في «نيل  
 الأوطار شرح منتقى الأخبار» بعد ما ذكر أدلة الفريقين بالسطر أن  
 الاستيعاب ببيان الفاضل من هذين الموضعين الشريفين كالاشتغال  
 ببيان الأفاضل من القرآن الكريم والنبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 والكل من فضول الكلام الذي لا يتعلق به فائدة غير الجدال

والخصام وقد افضى النزاع في ذلك واشباهه الى فتن وتلفيق  
 حجج واهية كاستدلال المهلب على افضلية المدينة بانها هي التي  
 ادخلت مكة وغيرها من القرى في الاسلام فصار الجميع في صحائف  
 اهلها وبثها تنفي الحديث كما ثبت في الحديث الصحيح وقد اجب  
 عن هذين الاستدلاليين في موضعه انتهى \* وعن ابي سعيد الخدري  
 رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى \* لا تشد الرجال الا الى ثلاثة  
 مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الاقصى \* متفق  
 عليه وصورة هذا الحديث نفي والمراد به انتهى كانه قال لا يستقيم  
 شرطا ان يقصد المساجد او البقاع الاخرى بالزيارة الا هذه البقاع  
 الثلاثة لاختصاصها بما اختصت به من الزايات التي شرفها الله تعالى  
 بهما وقال اهل الاصول خبر الشارع أكد من الامر وانتهى  
 وقد استدلل بهذا الحديث جمع من اهل العلم ائبرهم شيخ الاسلام  
 احمد بن تيمية رضى الله عنه وارضاه على منع السفر للزيارة الى  
 مشاهد الانبياء والاولياء ومقابر السالخين والاصفياء وهو استنباط  
 حسن المسلك وبه قال مالك امام دار الهجرة والقاضي عياض  
 ومن خالفه في ذلك او طعن عليه لم يأت بما يشفي العليل وروى  
 الغليل وقد بسطنا الكلام على هذا الحديث في مؤلفاتنا بسطا لا نقا  
 ومهدناه مهذا فائقا فمن شاء الاطلاع على مباحثه فعليه \* بمسك الختام  
 شرح بلوغ المرام \* وامثاله ففيه مقنع وبلاغ والذين لم يبلغوا معشار  
 ما آتاه الله من العلم والعمل قد اقاموا عليه الطامة الكبرى في هذه  
 المسئلة واخواتها ولهم في ذلك قلاقل وزلازل قديما وحديثا  
 ليس هذا موضع ذكرها والحق الذي لا يحصى عنه هو ما دل  
 عليه حديث الباب بظاهره وله شواهد من الاخبار الصحيحة والآثار  
 المأثورة

• وعين الرضا عن كل صيب كليله • ولكن عين السخط تبدى المساويا •  
 وفق الله اخواننا من المسلمين الى القول الحق والعمل الصدق على  
 مراد الله في كتابه العزيز ومراد رسوله في السنة المطهرة وجنبنا  
 واباهم عما لم يرد فيه نص من القرآن والحديث اولم يقل به سلف  
 الامة واعتمها اولم يعمل به احد من الصحابة والتابعين والدين اتبعوهم  
 باحسان وكم من آية وسنة دلت على الاتباع ونهت عن التقليد  
 والابتداع وهي لا تخفى على من عرف دواوين الاسلام ومارس  
 الفرقان ولكن مفساد الجهل والتعصب اكثر من ان تضبط او تحبط  
 بها الاذهان وكم للعلماء من كتب ضخمة ورسائل جمة في هذا الشأن  
 في لسان العرب والعجم تدفع بها اهل الايمان في صدور الناكثين  
 والمارقين من اهل الطغيان فمن قدر الله له السعادة في الازل يوفق  
 لها ويكون علمه له عليها دليلا ومن جعله شقيا في علمه فهو لا يهتدى  
 اليه سبيلا

• ولا بد من شكوى الى ذي مروة • بواسيك او بسليك او يتوجع •  
 وهذا زمان جاء فيه الجهل وحلى مذاقه وذهب عنه العلم برسته  
 وطالب فراقه لا ترى واحدا من الف يحزن على عقابه انما يبكي كل  
 واحد منهم على دينه فهم • الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم  
 يحسبون انهم يحسنون صنعا • حتى نبعت فرقة لمهدنا هذا في مملكة  
 الهند تقول بالله • التجبرية وتنصر التنصاري وتخذل المسلمين بادلة  
 واهية وشكوك شيطانية وحجج داحضة ولها دعاة في ديارها يدعون  
 ضعفه العقول وسفهاء الاحلام الى قبول قولها وتحسين فعلها  
 وما هي باول فتنة حدثت في الاسلام او قارورة كسرت فيه فكهم  
 من دجاجه • كاذبة خاطئة ظهرت قديما في الله • الحلقة • وكم بلغت  
 الشريعة الصادقة من ايديها الفاسدة واراتها الكاسدة انواع المحن

والشفقة وتلاها رونقها في بدء الولاية ثم ادرك الله سبحانه وتعالى ثارها على ايدي حاة الدين القويم وسالكي الصراط المستقيم السادة القادة والمنجز وعده ونصر حربه وصدق رسوله وعبدته فيما قال \* لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق حتى يأتي امر الله \* فرحم الله عبدا ابصر الحق حقا واتبعه ورأى الباطل باطلا واجتنبه وانتصف من نفسه كما انتصف من غيره ولم يبال بقبول الحق ورده وآثر الحق على الخلق ونصر الله ورسوله في اتباع كتابه وسنة رسوله ولم يقدأرأه الرجال ولم يلتفت الى كذب القيل والقال واخذ الدين من حيث اخذه السلف الصالحاء واقتبس الانوار من مشكاة مصابيح السنة البيضاء وعلم ان الرأي ثلث في مكان الدين وتحريف في سواذج الشرع المبين وانما القضاء ما قضى الله به والرسول في الكتاب والسنة على السنة الفحول من اهل القرآن والحديث جهينة الاخبار وصيبة الآثار ودارسى الرق المنزل من السماء وآخذى السنن من رجال الصفاق والصفاء ورواة المز والصلاء وعاملي الصالحات ومقدمي الروايات على الصناعات واوتلك حرب الله الا ان حزب الله هم المظفون وتلك حرب الشيطان الا ان حزب الشيطان هم الخاسرون والله يهدي الى الحق من يشاء الله كن لي حثما كنت ولا تشمت بي الاعداء

### ﴿ ذكر حكم الصلوة والصوم في ارض التسمين ﴾

قال الشيخ رفيع الدين الدهلوى في بعض افادته لم اجد احدا من اهل العلم تكلم في ذلك ولم يذكر الفقهاء في كتاب من كتب الفقه حكم هذه المسئلة بالخصوص ولعل السلف من العلماء لما رأوا هذا الموضع من الارض لا يسكن فيه حيوان فضلا عن نوع الانسان

ولا يمكن ذلك طووا كتح البحث عن ذكرها وصلوا ان لا فائدة في البحث عن ذلك لان الشمس بعدت عن تلك الارض جدا واستوت عليها البرودة غاية الاسفلاء حتى لم يكن العيش بها لذى حيوة ابداء فان الحيوة تتوقف على الحرارة الفريضة وهي لا توجد هناك فكيف يعيش او كيف يوجد بها حيوان وحيثذ البحث عن حكم الصلوة والصوم في تلك البقعة من الارض المفروضة عبث لا جدوى تحته ولكن القرآن العزيز يستفاد منه حكمها في هذا الموضع من الارض وصورته هكذا ان الشمس اذا دخلت بحركتها الخاصة في البروج الشمالية من الحمل الى آخر السنبلة لا تغيب عند سكانها في تمام دورة اليوم واليلة بل تقطع كل يوم مدارا بحركة فلك الافلاك وعلى هذا ينبغي ان يجعل المصلى مدار كل يوم حصتين ويعتبر احدهما يوما ويصلى فيه للصلوات الثلث الصبح والظهر والعصر في مواقيتها بتقسيم ذلك المدار على تلك الاوقات ويعتبر النصف الآخر ليلا ويصلى فيه المغرب اولا ثم اذا بلغت التمتع ربع المدار يصلى العشاء الآخرة وهذا حكم الصلوة حين تكون الشمس في المدارات الشمالية ظاهرة في انظار سكانها واما اذا كانت في البروج الجنوبية من الميزان الى آخر الحوت فيقدر المدارات الجنوبية كما كان قدر المدارات الشمالية وينصف اليوم واليلة ويعتبر احد النصفين ليلا والآخر يوما لان كلا من المدارات الشمالية والجنوبية متساويان لا تفاوت بينهما وان وجدا متفاوتتين في النظر باختلاف الاوج والحضيض تفاوتنا غير محسوس واما الصوم فيستفصر من اهل المراكب التي تأتي من قرب الارض المعهورة اى شهر هذا من الشهور القمرية فاذا اخبروهم بذلك حسبوا كل شهر ثلثين يوما من الشهور القمرية الاخرى فاذا جاء شهر رمضان على ذلك الحساب يجعل نصف المدار يوما والتصف الآخر ليلا ويصوم ايامه اربعا ويغفر بالليل كما ذكرنا في الصلوة وهذا

هو الطريق السهل وان كانت هناك آلات العجامية ومعرفة التقاويم كما يذكر ان في بلاد الروم اجراسا تصنع لمعرفة الشهور يعرفون بها جملة تشكيلات الشهر القمري من اوله الى آخره فيعتبر بهذه الآلة اولا شهر رمضان ثم بالآلة اخرى ساعات اليوم واليلة ويفطر الصائم على وقتها ويمكن ان يعرف منازل القمر من ابتداء ذلك الشهر ويحصل كل منزل منها قسمين فيعتبر نصفا منه اليوم ونصفا الليل واسهل الطرق ان القمر منطقتة المائلة تقبل خمس درجات من منطقة البروج فاذا كان القمر في المنازل الشمالية كان مداره دائم الظهور على سكان تلك الارض فينصف كل مدار وبصوم ويفطر واذا سار القمر في البروج الجنوبية يعمل على ذلك الحساب الكائن في المنازل الشمالية وهذا الحكم دل عليه قوله تعالى \* هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب \* ومنازل القمر ثمان وعشرون منزلة وهذه المنازل مقسومة على البروج وهي اثنا عشر برجا ولكل برج منزلتان وثلاث فينزل القمر كل ليلة منها منزلا ويكون انقضاء الشهر مع نزوله تلك المنازل والمعنى لتعلموا عدد الشهور والايام والساعات وما يتفرع عليها مثل الصلوة والصوم وحلول الديون ووجوب المشاهدة وغير ذلك وقوله تعالى \* الشمس والقمر بحسبان \* اي يحسبان بحسب البروج والمنازل لا يمدوانها بمعنى بها نحسب الاوقات والآجال فان قيل ان اوقات الصلوات موقوفة على ساعات الليل والنهار طويته كانت او قصيرة فيجب ان يصلى ثلث صلوات في ستة اشهر وصلاتين في السنة الاخرة وكذلك الصوم في الشرع انما يجب بطلوع القمر في اول الشهر وعلى هذا اذا طلع القمر على سكان تحت القطب يحركته الخاصة بصوم من هناك بطلوعه واذا سار نحو الجنوب يفطر من بها بسيرة \* قلت هذه الصورة تخالف مقصود الشرع ومقصود الآيات

الكرامة بوجوه احدها ان انقسام اوقات الصلوة على ساعات اليوم  
واليلة إنما يتعلق بحركة اولية هي امرع الحركات بحركة الشمس  
الخاصة بها في فلكها قال الله تعالى • وهو الذي جعل الليل  
والنهار خلفا لمن اراد ان يذكر او اراد شكورا • اى يختلف احدهما  
صاحبه اذا ذهب احدهما جاء الآخر فهما يتعاقبان في الضياء  
والظلام والزيادة والتقصن فمن فاته لله في احدهما قضاء في الآخر  
والمعنى يذكر باللسان او القلب او بشكر نعمه ربه عليه بالجسد  
والجوارح فلمن هذه الآية ان اليوم والليل المتعلقين بالحركة  
الاولية هما المتعنان للذكر والشكر والصوم داخل في الشكر لان  
الصائم يصون بدنه بترك الغذاء لله تعالى وثانيها ان الصلوة إنما  
فرضت لاجل ان يتوجه العبد الى خالقه ساعة فساعة بفاصلة بسيرة  
ومسافة قليلة ويبعده هكذا حتى يستولى لون التوجه والعبادة على  
روحه ونفسه ويذهب عنه صبح الغفلة والسكرات فان تقع هذه  
القضية في طام خمس مرات لا تؤثر في الروح والجسد اصلا بل نفس  
وكذلك الصوم ان امتد افطاره الى ستة اشهر في حق سكان تلك  
الارض لكان لهم تكليف بما لا يطاق فان الامتناع من الاكل والشرب  
الى هذه الغاية الطويلة مهلك في مجارى العادات وقد نطق الكتاب  
العزيز بنى هذا التكليف قال تعالى • لا يكلف الله نفسا الا وسعها •  
وايضا قال تعالى عند ذكر فرضية الصوم • كتب عليكم الصيام  
كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون اياما معدودات •  
والظاهر ان عد الايام في شهر واحد يكون في اقل من شهر عرفا  
فيعدون مثلا ايام الشهر ويقولون يوم او يومان او ثلاثة ايام او اربعة  
ايام واذا تجاوزوا الشهر قالوا شهر او شهران او ثلثة اشهر  
او شهران ونصف فلمن ان الصيام لا يزيد على شهر فضلا عن ان  
يزيد الى ستة اشهر وقال بعض المتفهمين موردا للشبهة في هذا

المقام ان في كتب الاصول ان الصلوة والصوم انما سبب وجوبهما الوقت وايس في ارض التسعين وقت لهما يعني لا طلوع ولا زوال ولا غروب في كل يوم حتى يجب الصلوة والصوم والسبب لا يتحقق الا بوجود السبب والجواب عنه ان المراد بكون الوقت ميلا للوجود هو العلامة والا فاصل السبب في الوجوب انما هو حكم الله سبحانه حكم به لحكمة مقصودة فالسبب في وجوب الصلوة حقيقة التنبه بذكر الخالق وفكره ودفع الغفلة عن تذكيره وفي الصوم كسر النفس وهضمها بترك المألوفات الى مدة طويلة وهذه الاسباب تلازم وجود نوع الانسان انما كان وكيفما كان وعلى ان الشرع الشريف فيه يسري يمكن استخراج حكم الصلوة والصوم بطريق آخر وهو اذا كان اليوم ستة اشهر والليل ستة اشهر يستحيل عادة ان يبقى يقظانا ويشغل بالحوائج تلك المدة على الاتصال في النهار او ينام بلا حس وحركة الى تلك المدة الطويلة بحكم الجبلية البشرية بل لابد ان يفرق بين هذه المدة ويجعل وقتا للاستراحة والنوم ووقتا آخر للكسب والمعيش فهذا الوقت يكون في حقه يوما ويصلى فيه صلوات النهار والوقت الاول يكون ليلا ويصلى فيه صلوة الليل في اول الوقت واوسطه وكذلك يعمل في الصوم وفي افطاره وهذا طريق سهل يوافق قواعد الفقه لان العرف والمادة له اعتبار في بعض الاحكام عند الضرورة والقرآن الكريم يشير الى اصل هذا المطلب قال الله تعالى \* فالتى الاصباح وجعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبنا \* اى بحساب معلوم للشهور والاعوام لا يجاوزاته حتى ينهيا الى اقصى منازلها وقال تعالى \* ومن رجه جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله \* يعنى جعل الليل للسكون والاستراحة واليوم لكسب المعاش وهذه العبارة فيها لف ونشر مرتب وعلم منها ان الليل وقت للاستراحة حقيقة كيفما كان

وكذلك اليوم وقت لا يتفاء الفضل وهو العاش كيثما يكون ولا يقف  
ذلك على طلوع الشمس والقمر وغروبهما انتهى كلامه

### ﴿ ذكر حكم الصلوة والصوم بإرض البلغار ﴾

بلغار يضم الباء الموحدة فكون اللام والالف بين العين المجهمة  
وإزاء وضبطه في القاموس بلا الف وقال العامة تقول بلغار وهي  
مدينة الصقالية ضاربه في الشمال شديدة البرد انتهى ● يطلع الفجر  
فيها قبل غروب الشفق ويفقد وقت العشاء والوتر وكذلك وقت  
الفجر أيضا في أرمينية الصيف ففادهما مكلف بهما يجب عليه صلوة  
العشاء والوتر ويقدر الوقت كما في أيام الدجال والراد بالتقدير ما قاله  
الشافعية من أنه يكون وقت العشاء في حقه بقدر ما يقب في الشفق  
في أقرب البلاد إليه والاول اظهر والوجوب عليه قضاء لا أداء وبه  
افتي البرهان الكبير واختاره الكمال وقد يقال لا مانع من كونها  
لا أداء ولا قضاء وقيل ان الصلوة الواقعة بعضها في الوقت وبعضها  
خارجة يسمى ما وقع منها في الوقت أداء وما وقع خارجه قضاء  
اعتبارا لكل جزء بزمانه وقيل لا يكلف بهما لعدم السبب وبه جزم  
في الكثرة والدرر واللتقي وبه افتي البقال ووافقه الحلواني والمرغنياني  
ورحمه الشرنبلال والحلي وأوسا المغال ومنع ما ذكره الكمال وقد  
كرر على الحلبي الفاضل المحشي بالتقصص وانتصر للحق بما يطول  
قال في الدر المختار ولا يساعده أي الكمال حديث الدجال لانه وان  
وجب أكثر من ثلثمائة ظهر مثلا قبل الزوال ليس كمثلثا لان  
المفقود فيه العلامة لا الزمان أما فيها فقد فقد الامران انتهى ●  
قال الشامي والاحسن في الجواب عنه انه لم يذكر حديث الدجال  
ليقبس عليه مسئلتا أو يلحقها به دلالة وإنما ذكره دليلا على افتراض

الصلوات الخمس وان لم يوجد السبب افتراضا عاما وما اورد عليه من عدم الافتراض على الحائض والكافر يجاب عنه بما قاله المحشى من ورود النص باخراجهما من العموم هذا وقد اقر ما ذكره المحقق تليذه العلامةان المحققان ابن امير حاج والشيخ قاسم والحاصل انهما قولان مضطمان ويتايد القول بالوجوب بانه قال به امام مجتهد وهو الشافعى كما نقله في الحلية عن المتولى عنه انتهى \* والمراد بالامرئ العلامة وهي غيبوبة الشفق قبل الفجر والزمان العلم وهو ما تقع فيه الصلوة فيه اداء ضرورة ان الزمان الموجود قبل الفجر هو زمان المقرب وبعده هو زمان الصبح فلم يوجد الزمان الخاص وليس المراد فقد اصل الزمان كما لا يخفى نعم اذا قلنا بالتقدير هنا يكون الزمان موجودا تقديرا كما في ايام الدجال فلا يرد على المحقق الكمال ذكره النامى \* اقول وصل البنا في هذا الزمان اثنى سنة الف ومائتين واحدى وتسعين مؤلف للشيخ الاجل والخبر الاكل هارون بن بهاء الدين المرجاني شهاب الدين البقارى سلمهما الله تعالى على بد الحاج الحبيب الشيخ محمد احسن الطيب الحامى پورى الفه في مسئلتنا هذه واطال فيها غاية الاطالة ولم يدع لقائل عدم الوجوب حجة ولا مقالة وسماء بناظورة الحق في فرضية احشاه وان لم يغب الشفق فلنخلص هنا كلامه وتحرر مراده بما يتضح به الصواب ويحى الحق ويذهب الباطل وينهى به كل جيد باطل \* فاقول قال سلمه الله تعالى وما فاه وعلى معارج العلى رقاء قد ثبت فرضية كل واحدة من الصلوات الخمس بالكتاب والسنة واجماع الامة على كل واحد من المكلفين من غير اختصاص باهل قطر دون قطر وحصرها على عصر دون عصر وكل واحدة منها على قدم سواء في عموم الفرضية وشمول الوجوب ودخولها تحت كليات الدلائل القطعية وعمومات البراهين البقية فهذا مما لا مساغ للارتياح فيه لاحد فانها اظهر من

الشمس وأبين من الامس لانهما الحاجة الى تفصيل الامر فيه وبسط الكلام في مبانيه ففرضناها موزعة على اوقاتها المعروفة في السنين ضرورة غداة وظهيرة وعشية ومساء وزلفة وانما شذ شذمة قليلة من احداث الامة واخلاف المتفقهة وزعموا ان العشاء ساقطة عن سكان بعض الاقطار في عدة ايام من السنة ينتهي قصر لياليها الى غاية لا يثيب الشفق فيها. توهمنا منهم ان وجود الوقت الذي هو سبب لوجوب الصلوة وطريق لها وشرط لتحقيقها يتوقف على غيوبة الشفق وهو زعم ساقط وتوهم لا مساغ له قط وذلك لان ادنى مراتب السبب ان يكون ملائما للسبب وهو متف بين الصلوة والوقت قطعا ولان السبب لا يجوز ان يكون كل الوقت لوجوب الصلوة لمن صار اهلا لها في آخر الوقت ولا البعض منه لصحة الاداء عن اقامتها في غير ذلك الجزء المعين ولا الغير المعين مطلقا لعدم وجوب ادائها ولا قضائها ولا القدية عنها على من اعترضه عدم الاهلية في آخر الوقت من موت او جنون مطبق او حبس او نفاس ولا الجزء المقارن للاداء لوجوب قضائها على المساهل الذي لم يشرع فيها بل تعطل في الوقت كله مع ان الجزء المقارن ليس له تقدم على الصلوة اصلا فكيف يكون سببا موجبا لها ومؤديا اليها وبالجملة جعل الوقت سببا للعبادة بما هو وقت غير معقول وما ذكره في الاستدلال عليه فضول لا يرتضيه الفحول وقوله سبحانه \* اقم الصلوة لدلوك الشمس \* انما يدل على السببية ان لو كان اللام للتعليل وهو في حيز المنع فانها ترد على معان فقد جعلها في القاموس هنا بمعنى بعد وجعلها للتوقيت وجعلها المجد ايضا بمعنى عند قال ابن الهمام وهو استعمال محقق في اللغة وعلى ذلك قوله تعالى \* فطلقوهن لعدتهن \* وهو المفهوم من قوله صلى في حديث جابر \* هذا حين دلكت الشمس \* ثم لا شك ان الوقت مصحق في حق من هو ليس باهل

لصلوة لاشتغاله على احواله مع عدم الوجوب عليه فيتقصد من ذلك ان السبب امر وراء الوقت وقد ذهب الفقهاء المتقدمون والعلماء المحققون الى ان سبب وجوب العبادات توالي نعم الله تعالى وتواتر انعامه واحسانه اليها في كل وقت ومن كل وجه وصلى كل حال كما دلت عليه الآيات الكرمات والاجايدث الصحيحة ثم النعم لما كانت غير داخله تحت الضبط والاحصاء وكان الوقت ظرفا لحدوثها اديرت الصلوات معه ووزعت على اوقاتها تيسيرا للعباد واقامة للظرف مقام المظروف ثم ان الوقت مقدار محدود من زمان غير محدود وهو امر بدهي الاثنية وان كان خفي المعية لان الزمان مقدار متجدد غير قار فلجعله ماضت وسمه به وانما جعل الطلوع والزوال والغروب والغيوبة وامثالها علامات لوجود الصلوات ومعرفة لها لتمكن بها العامة والخاصة بحضور الاوقات المعينة للصلوات ولو سلم ان الوقت سبب الوجوب مع عدم مساعده قائما ينتق وجوب الصلوة باتفائه علاماته المفارقة من غيوبة الشفق وغيرها والذي ثبت من الاوقات لا تسلم انتفائه باتفائه تلك العلامات ثم حديث امامة جبريل وغيره مما ذكر فيه غيوبة الشفق في بيان وقت صلوة العشاء والمغرب لا تبدل اصلا على اشتراط غيوبته لخروج وقت المغرب ودخول وقت العشاء لان قوله حين غاب الشفق وان احتمل بالنظر الى نفس اللفظ امرين احدهما تقدير المدة المعينة وقتا لصلوة المغرب بالمدة الفاصلة بين غروب الشمس وغيوبة الشفق في البلاد التي كانوا فيها من غير ان يكون تحقق العلامة شرطا لخروج وقت المغرب ودخول وقت العشاء بل يكون الشرط تحقق المدة الفاصلة فقط سواء تحقق العلامة اولا وثانيهما اعتبار غيبة الشفق شرطا لخروج الوقت ودخوله لكن بالنظر الى تمام الحديث في هذه الرواية والى الادلة الخاصة يضمن هذا الاحتمال المرجوح بالكلية ويتعين الشق

الاول مراد منه \* اما اولا فلان في فطرته لم تعتبر العلامات المذكورة شرطا لدخول وقت وخروج وقت مثلا صيرورة ظل كل شيء مثله او مثليه ليست بشرط لخروج وقت الظهر ودخول وقت العصر لعدم تحقق ذلك في غيم الهواء ويوم السحاب افترى انه يسقط عن سكانها صلوة الظهر اولا يكلف اهلها بها وكذلك افطار الصائم وحرمة الطعام والشراب عليه شرط لدخول وقت المغرب ووقت الفجر قطعاً ضرورة اتقاء الصائم في بعض ايام السنة وكذلك الحائض في الروايات الفقهية من نحو قولهم وقت المغرب من غروب الشمس الى غيبة الشفق ووقت العشاء منه الى طلوع الفجر معناه ان امتداد الوقت مقدر بذلك القدر وان لم يتحقق العلامة فكيف لا فان غيبة الشفق كما اخذت في دخول وقت العشاء اعتبرت في خروج وقت المغرب فلو كان شرطاً لما تحقق خروج وقت المغرب اصلاً فين لا يغيب عنهم الشفق ولا يوجد حين يحرم فيه الطعام والشراب على الصائم عند اولئك ومقتضاه سقوط الفجر عنهم وعدم وجوب صوم الشهر عليهم وهو باطل بالنص والاجماع \* واما ثانياً فلان حديث امامة جبريل عليه السلام وحديث عائشة وعمر وابي موسى وبريدة وابي سعيد وفي رواية عن ابي هريرة وابي برزة وعبد الله بن عمرو بن العاص قد اعتبر في بيان آخر وقت العشاء ثلث الليل وفي رواية عن ابي هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص وانس وعائشة وعمر وابي سعيد نصف الليل ثم ما تضمن حديث بريدة من قوله صلّم \* وقت صلاتكم بين ما رأيتم \* وحديث الامامة والوقت ما بين هذين الوقتين تشريع عام لعموم خطابه عليه السلام ومفاده ان يكون آخر وقت العشاء لجميع الامة ثلث الليل او نصفه والثلث والنصف متحقق في جميع اللجان في كل قطر يوجد فيه غروب الشمس وطلوعها فيوجد آخر وقت العشاء

عند اهل ذلك القطر وان لم يتحقق الغيوبة ومن ضرورته نتحقق  
اوله لا محالة فلو حل قوله صلعم حين غاب الشفق على اشتراط تحقق  
الغيوبة يلزم ان يتناقض مفاد اول الحديث ومفاد آخره وهو  
محال في كلام الشارع المصوم عن الخطأ والكذب ولئن حل على  
الاشتراط فيكون مخصوصا لمومه بالنسبة الى الاقطار التي لا يغيب  
فيها الشفق وخلص كلام الطحاوي في هذه الاحاديث انه يظهر  
من مجموعها ان آخر وقت العشاء حين يطلع الفجر اذ قد ورد في  
رواية لعائشة انه صلعم اعتم بها حتى ذهب طامة الليل وفي رواية  
لابن عمر الى آخر الليل وعن ابي موسى الاشعري انه كتب اليه عمر  
صل العشاء اي الليل شئت ولا تغفلها وفي رواية عنه انه صلعم  
اخرها حتى تنهار الابل وغير ذلك وكلها في الصحيح قال ثبت ان  
الليل كله وقت لها ولكنها على اوقات ثلثة الى اثلث افضل والى  
النصف دونه وما بعده دونه \* واما ثالثا فلانه على ذلك التقدير  
يكون مناقضا لحديث جابر بن عبد الله انه صلعم صلى العشاء قبل  
غيوبة الشفق وحديث ابي هريرة صلاها حين ذهبت ساعة من  
الليل ولما مر عن عمر صل اي الليل شئت اخرجه الطحاوي بطرق  
رجالها ثقة ولحديث نعمان بن بشير كان النبي صلعم يصلها لسقوط  
القمر لثالثة ولا ريب ان غروب القمر في اليلة الثالثة من رؤيته ليس  
بشروط لدخول وقت العشاء في جميع ايام الدهر فان المقصود من  
الانتقل بلفظ ظاهره المواظبة ببيان المشروع العام لجميع الامة ولو فرض  
على منوال فرض المحال ان الحديث بالنسبة الى الامرين على قدم  
سواء في الاحتمال فما اخرجه مسلم في صحيحه من رواية نواس بن سمعان  
من حديث الدجال وفيه قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذي كنهه  
تكنينا فيه صلوة يوم قال \* لا اقدروا له \* يلتحق بسانا لهذا  
المضمحل وكذلك عدة احاديث غيره في هذا المعنى فلو شرط غيبه

الشفق لدخول وقت العشاء لم تفتح عومات الكتاب ومحكمات الادلة الواردة في ايجاب الصلوات الخمس على كل مؤمن ومؤمنة بالنسبة الى سكان الاقطار التي لا يغيب فيها الشفق ولذلك اختلف في مفاده فقهاء الامة وعلماء الله فان اصحابنا وسفيان الثوري واحد ومالك في روايه والشافعي في قوله القديم ذهبوا الى ان وقت المغرب يمتد الى غروب الشفق مع اختلافهم في الشفق وذهب الاوزاعي وابن المبارك والشافعي في قوله الجديد وذلك في روايه الى انه قدر ما يصلي خمس ركعات متوسطات يوضوه واذان واقامة فحسب ويدخل وقت العشاء بعده والشفق هو الياسض عند ابي حنيفة واحد بن حنبل والمزني والصفرة فيما اختاره الجويني والحجرة عند آخرين وذهب ابو سعيد الاصطخري من الشافعية الى ان آخر وقت العشاء الى نصف الليل وقال الحسن بن زياد آخر وقت العصر الى اصرار الشمس فقط ومن مذهب المخالفين ان وقت الظهر والعصر واحد وكذا وقت المغرب والعشاء وجواز الجمع بين الصلاتين في السفر والحضر ولو كان قطعاً لزمه الاجاع ولا ساغ هذا الخلاف فيما بين هؤلاء هذا والذهب ان العلامات حيث ما تحققت يجب مراعاتها ولا يجوز الساهله في تحقيقها تحصيلاً لليقين وسلوكاً لطريق الاحتياط وعلا بقوله صلّم \* دع ما يريبك الى ما لا يريبك \* ومهما لم يكن اعتبارها ولم يتيسر مراعاتها فلا يمس بها ولا يعتمد عليها في اسقاط ما ثبت من الفرائض بالادلة القطعية من الكتاب والسنة والاجماع وهل في ذلك من ريبه فيقدر وقت المغرب بمدة يغيب فيها الشفق في الايام الاعتدالية والاقطار الاستوائية ثم يدخل وقت العشاء ان امكن ذلك والا فيقدر ما يغيب فيه اسرع من غيبته في هذه الايام والاقطار ثم الاسرع فالاسرع فان لم يمكن ذلك بان لا يكون بين غروب الشمس وطلوعها الا زمان قليل لا يسع فيه التقدير بشئ فالواجب

اذن ايقاع المغرب والعشاء والفجر بين الغروب والطلوع فان لم يكن بينهما مدة تسع فيها تلك الفرائض فيسقط اعتبار تلك العلامات بالكلية ويرجع الامر الى التقدير في كل صلاة للضرورة ويكون اداء لما ثبت فرضيته بالادلة المطلقة في الوجوب وتلخيص البيان ان كون الاوقات اسبابا للوجوب الصلوة وجودها مشروطا بتحقق العلامات مما لا مبالغ له قط فلان لم فقد الاوقات بانتفاؤها ولا سقوط الصلوات بفقدانها واو قدر التسليم في ذلك لما عرفت منها علامة بقاطع من نص الشارع وهو القدوة والبطهيرة والعشيه والمساء والزلفة واما نحو صيرورة الظل وغيبوبة الشفق فلو ثبت شرطا فلما ثبت بدليل ظني وبمدخل من الرأي على انه ربما يسقط بحكم الشرع اعتبار الاركان فضلا عن الشروط والاسباب كالاقرار في الايمان وطواف الزبارة في الحج والقيام والقراءة والركوع والسجود للعدو وقد تقرر في مقده ان الاسباب والشروط انما تعتبر بحسب الامكان ولا يسقط الممكن بسقوط ما ليس بممكن هذا وانه لو انتفت تلك العلامات المعرفة لليلة الفاصلة بين اوقات الصلوات اصلا بان لا يتحقق غروب الشمس ولا طلوعها مدة مديدة نصف سنة او اقل او بان تطلع الشمس كما تغرب فان مثل هذه المعمورة متحقق لا محالة فان العمارة موجودة في عرض ست وستين من الشمال معروفة من لدن عصر بطليموس بل في خارج دائرة قطب البروج فان عرض ثمان وستين قد بلغ اليه الحكيم السكوني وفيه قلعة للروس يقال لها « قوله » لا تغرب فيها الشمس من اول الجوزاء الى اول الاسد مدة اثنين وستين يوما ولا تطلع من حادي عشر القوس الى عشرين من الجدى مدة تسعة وثلاثين يوما وربما يردّها اشخاص من اهل الاسلام من افراد العسكر في خدمات الدولة ويعترض عليهم هذه الخلة ويطول ايامهم على الغاية كما في ايام الدجال وتحت القطب واقصى المنطقة الباردة

لا تغرب الشمس أكثر من ستة أشهر فانه لا تطلع الشمس فيها ولا تغرب  
 الا بمركتها الخاصة الشرقية. ويمكن ان يكون طول يوم واحد كسنة  
 من حيث الحكمه. • وهل يجب الصلوات الخمس والصوم وسائر  
 العبادات المتعلقة بالاوقات على سكان هذه الاقطار لم يرقه كلام  
 في كتب المتقدمين ولم يرد خبر عنهم في تصانيف واحد من الكبار  
 المتبحرين وقد كانت المسئلة معركة فيما بين العلماء المتأخرين من اهل  
 القرن السادس وبعده في وجوب العشاء والوتر وعدمه على من لا يجد  
 وقتها بان لا يتحقق المدة الفاصلة التي هي مدة غروب الشفق في  
 الايام المعتدلة والاقطار المتوسطة في الفتاوى الظهيرية والمضمرات  
 والتارخاتية وغيرها افق البرهان الكبير في اهل بلد كما تغرب الشمس  
 يطلع الفجر ان عليهم صلوة العشاء والصحيح انه لا ينوي القضاء لفقد  
 وقت الاداء. • وقال ابن الهمام في فتح القدير وافق البرهان الكبير  
 بوجوبهما وفي التبيين شرح الكثر للزيلى عن المرغناني عن البرهان  
 الكبير نحوه وقال الترمذاني الغزي في تنوير الابصار وفاقد وقتها  
 مكلف بهما وقال سري الدين المعروف بابن التحنة في الذخائر  
 الاشرفية ان الصحيح خلاف ما اختاره صاحب الكثر في هذه المسئلة  
 وقال في ترجمه الكثر ان الفتوى على الوجوب وفي المحيط البرهاني  
 عن الصدر الكبير انه ليس عليهم صلوة العشاء هكذا كان يغني ظهير  
 الدين المرغناني ونحوه في المضمرات وفي خلاصه الفتاوى ولو كانوا  
 في بلدة اذا غربت الشمس طلع الفجر لا يجب عليهم صلوة العشاء وفي  
 الكافي للنسفي ولا يجب العشاء على قوم لم يجدوا وقته بان يطلع الفجر  
 كما غربت الشمس لعدم سبب الوجوب وهو وقته وفي الكثر ومن لم يجد  
 وقتها لم يجبها وذكر الزاهد في المنجي شرح المختصر عن الصدر  
 الطاهر نحو ما في المحيط ونحوه في جواهر الفقه لطاهر بن سلام  
 الخوارزمي وقد نسب الفتوى بالوجوب الى ظهير الدين المرغناني

في غير واحد من الشروح وغيرها • وبالجملية فأخذ القول بالوجوب هو برهان الدين الكبير وأخذ القول بعدمه هو الصدر الكبير برهان الأئمة واختلف عن المرفضاني وقد شارك في هذا اللقب والنسبة رجلان من بيت واحد ولم يبين أحد أن المفتي في هذه الحادثة ابهما أحدهما ظهير الدين أبو الحسن علي بن عبد العزيز بن عبد الرزاق المرفضاني مات سنة ست وخمسة وأربعين وهو جد صاحب الخلاصة لأمه وعم والد قاضيهان وثانيهما ابنه ظهير الدين أبو المحاسن حسن بن علي المرفضاني صاحب كتاب الاقضية وغيرها والظاهر أن تلك الفتوى بالوجوب منسوبة إليه ثم صحح كلام الزيلعي رفع الاحتمال وثبت أن هو المراد من المرفضاني ومن برهان الدين الكبير هو أبو محمد عبد العزيز بن عمر الروزي بشبه سلطان شجر بن ملك شاه السلجوقي إلى بخارا في مهم وسماء صدرا سنة خمس وتسعين وأربعمائة وهو المعروف بالصدر الماضي والصدر الكبير وبرهان الدين الكبير وبرهان الأئمة وهو أبو الصدور وهذا اللقب مقارنا لوصفه بالكبير لم يقع إلا عليه وأما التعبير بالصدر الكبير وبرهان الأئمة وبرهان الدين فقد وقع عليه وعلى جماعة من أولاده وغيرهم ولعل المفتي بالسقوط كان أحدهم أن صح ذلك ولا يساعد عصر واحد منهم أن يحكى عنه ظهير الدين المرفضاني إلا الصدر الماضي والدهم وأخاف أن يكون الزيلعي أخطأ في نقله عن المرفضاني ذلك وأرى أنه أخذ من الفتاوى الظهيرية وزعم أن صاحبها ظهير الدين المرفضاني وجري من جاء بعده بمن نسب إليه أقول بالوجوب على أثره وليس كما زعم بل هو ظهير الدين محمد بن أحمد البخاري مات سنة تسع عشرة وستائة وبالجملية أن طائفة من أحداث الجهال المتصيين على الحق التهمكين في التقليد التهالكين في اضاعة الصلوات قد حرفوا عبارة الظهيرية والضميرات وغيرها وزادوا فيها كلمة ليس النافية وسلطوها على

الوجوب زعما منهم انه لو لم تكن موجودة في العبارة لكان آخر الكلام مضافا لاوله حيث قال والصحيح انه لا ينوى القضاء لفقد وقت الاداء وهو زعم سقيم ووهم عقيم فان عبارات تلك الكتب محكمة في عدم هذه الكلمة والنسخ منها مطردة عليه وقد عرفت ان الخلاف فبين لا يجد الوقت اصلا ومن اخفى بالوجوب لم يسأل بعدم الوقت وذهب الى وجوبه مع عدمه لان الوقت غير مقصود بالذات ولا بسبب حقيقة ويسقط اعتباره بآدنى سبب كما في عرفة ومزدلفة وايام الدجال بالاتفاق ويجوز الجمع بين الظاهر والعصر في وقت احدهما وكذا المغرب والعشاء عند مالك والشافعي ومن وافقهما وقد اخرج الشيخان عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع من الاحزاب قال • لا يصلين احد العصر الا في بني قريظة • فادرك بعضهم العصر في الطريق وقال بعضهم لا نصلي حتى نأتيها وقال بعضهم لم يرد ذلك منا فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فم ينعف احدا منهم وقد روى ان بعضهم صلاها بعد ما انتصف الليل وقد قام الدليل القطعي على وجوب العشاء بعد غروب الشمس فلا يجوز تركها بانتفاء سبب جعلي محتمل للسقوط والتكليف انما هو بقدر الوسم فيجب اداؤها وان لم يتحقق الوقت اصلا لتبوت اصل الوجوب في الذمة فقولهم الصحيح انه لا ينوى القضاء منفرع على وجوب الاداء مع عدم تحقق وقت العشاء ولا تنافي بين اطراف الكلام اصلا الا ترى المحقق ابن الهمام بعد ما بسط الكلام في الوجوب وزيف اقوال بالسقوط قال الصحيح انه لا ينوى القضاء واعترض عليه الزيلعي بما هو ظاهر السقوط لا يكاد يصح وتبعه صاحب الدرر والجواهر وامثالهما وانما الخلاف فبين لا يجد الوقت اصلا وان الحق الابلغ فيه هو الوجوب ايضا والفرق بينهما ظاهر وليت شعري ماذا يقول الزيلعي واتباعه في المغرب هل يرى سقوطه عن هؤلاء او يحمله فرض الوقت وان

دخل وقت الفجر وذكر الزاهدي في المجتبى حكاية في هذه المسئلة  
 عن الحلواني والبقالي وان البقالي وافقه فيها وقد اتحل هذه  
 الحكاية عن الزاهدي رجال من التأخرين وشوشوا به عقيدة الحق  
 على اهله وفرحوا باضاعتهم الصلوة مع زعمهم ان البقالي هو ابو  
 الفضل محمد بن ابي القاسم الخوارزمي وهو متأخر الزمان توفي سنة  
 ست وثمانين او سبعين وخسمائة فكيف يمكن معاصرته للحلواني  
 فان وفاة الحلواني كانت سنة ثمان اوتسع واربعين واربعائة وهذا  
 الوصف قد وقع على عدة اشخاص يعرف كل منهم بالبقالي وقد وقع  
 النقل عنه في المحيط البرهاني وخلاصة الفتوى وقصوى قاضي خان  
 وفي انقيس وعصر هؤلاء لا ينجمه النقل عن ابي الفضل البقالي  
 لعدم سبق زمانه عليهم وايا ما كان فالبقالي من اهل الاعتزال في  
 العقيدة ويلوح من كلام الزاهدي تعصبه لآخوانه من ارباب تلك  
 الطهة \* وقال ابن التهنه في شرح المنظومة ان كلام الزاهدي  
 لا يؤخذ به بما لم يعضده نقل عن غيره ولهذا اعترض عليه ابن الهمام  
 وقال انتفاء الدليل على الشيء لا يستلزم انتفاء لجواز دليل آخر وقد وجد  
 وهو ما تواطأ من اخبار الاسراء من فرض الصلوة خمسا بعدما  
 امر اولا بخمسين ثم استقر الامر على الخمس شرعا عاما لاهل الآفاق  
 لا تفصيل فيه بين قطر وقطر وما روى من حديث الدجال عند مسلم  
 فقد اوجب أكثر من ثلثمائة عصر قبل صبرورة الظل مثلا او مثلين  
 وقس عليه فاستفدنا ان الواجب في نفس الامر خمس على العموم غير  
 ان توزيعها على تلك الاوقات عند وجودها لا يسقط بعدمها الوجوب  
 وكذا قال سالم \* خمس صلوات كتبهن الله على العباد \* ومن  
 افي بوجوب العشاء يجب على قوله الوز ايضا انتهى \* ولعمري ان  
 هذا الكلام قد بلغ من التحقيق والاتقان الغاية ومن العلاوة وحسن  
 البيان النهاية ولكن قد كثر مدافعة التأخرين له ومناقشتهم فيه

وذلك لاهمالهم الفقه والإصول و اغفالهم معاني المنقول ومدارك المنقول وانتصر ابراهيم بن محمد الحلبي في شرح النية للبقالي وقال الحديث ورد على خلاف القياس وقال القاضي عياض انه حكم بخصوص بذلك اليوم شرعه لنا صاحب الشرع ولو وكلنا فيه لاجتهادنا لكانت الصلوة فيه عند الاوقات المعروفة ولاكتفينا بالصلوات الخمس انتهى • قال الحسكي في شرح تنوير الابصار وقيل لا اى لا يكلف بهما لعدم سببهما وبه جزم في الكثر والدرر والمتقى وبه افنى البقالي ووافقه الحلواني وظهر الدين المرغيناني ورجحه الشرنبلالي والحلي قلت كلام المحيط والخلاصة والكافي والكثر وامثالها محمول على من لم يجد الوقت اصلا غير ان الزيلعي ومن تابعه لما زعموا ان وقت الصلاه لا يوجد الا بغروب الشفق نزّلوا هذا القول على من لا يغيب عنه الشفق وبنوا كلامهم عليه وتصرفوا في العبارات وكيف ما كان فقد اظهر الدليل فسادا وابنت الحجة عليه عواره واثبت ابن الهمام الوجوب على الاطلاق واقام برهانه وشيد اركانه ولم يأت الشرنبلالي في كتابه شرح الملتقى ولا في امداد الفتاح بشيء سوى ما نقله من كلام الحلبي بعبارة التي بطلانها اظهر من ان يحتاج المصنف الى التسأل فيه فان المحقق لا يسلم اولا فقدان الوقت بعدم ضيعة الشفق وانما كلامه في اثبات الوجوب على من لا يجد الوقت اصلا ثم لا يسلم كون الوقت سببا لان السبب هو تعالى نعم الله تعالى على عباده ولئن كان سببا فلا نسلم ان الوقت الذي هو سبب غير موجود لان مدة اليوم واليلة في قطر تغيب فيه الشمس تكون اربعة وعشرين ساعة سواء تساوى الليل والنهار او تفاوتوا في الطول والقصر ولا نسلم ان الوقت من الاسباب والشروط لا تحتمل السقوط لانه يسقط بادنى حله مثل هرفة ومزدلفة وايام الدجال بالاتفاق وبمعدن المطر والسفر والمرض وغير ذلك عند الشافعي ومن وافقه لكونه وسيلة غير

مقصودة والتمتع بمثل المائض والكافر ظاهر السقوط فانه حكم  
استثناء الشرع وورد فيه دليل قطعي من الكتاب والسنة واجماع  
الامة والقول بان القياس على حديث الدجال غير صحيح ظاهر البطلان  
لان المحقق في غنى عن وضع السبب به وانما هو في صدد بيان العرف  
الآخر للوجوب العام وان اتنى الم عرف اليهود وهو الزوال والغروب  
وغيرهما وقد حكى النسفي في الصنف شرح المنظومة عن رجال الدين  
المجوبى انه قال كسالى بخارا لا ينعون من الصلوة وقت طلوع الشمس لان  
الغالب انهم اذا منعوا عن ذلك وامروا بالكث في المسجد الى ارتفاع  
الشمس او بالرجوع ثم الحضور لم يفعلوا ذلك ولم يقضوها ولو صلوها  
في هذه الحالة فقد اجازهم اصحاب الحديث والاداء في وقت يجيزه بعض  
الائمة اولى من الترك وهكذا نقل عن الحلواني والمرغيناني فانظر كيف  
جوز هؤلاء صحة الفجر عند الطلوع والعشاء قبل الغيوبة بناء على تجوز  
بعض الائمة مع ورود النهى عنه ونصوص الائمة اشكالة الفاضلة  
على عدم الجواز مخافة ان يتركوها بالكلفة بمجرد الكسالة فكيف  
يسوغ ان يفتى بسقوط العشاء عن لا يغيب عنهم الشفق يجعل الهى  
وسبب سماوى مع نهوض براهين الوجوب عليه نهوضا لا مرد له وليس  
في العالم قطر تغيب فيه الشمس ثم كما تقرب يطلع الفجر من جانب  
آخر بل تهول الحمرة من جهة المغرب مندرجسة الى الصفرة ثم الى  
البياض حسب دوران الشمس تحت الافق الى ان ينتصف الليل ثم  
ترجع على هذه الدراجة منعكسة فتهجرى حتى تطلع الشمس من جهة  
المشرق وعندى ان نقول الفتوى بالسقوط عن الحلواني والمرغيناني  
والصدر الكبير وامثالهم لا تصح اصلا وان وجد في عدة كتب فانه  
مع خلوه عن الاستناد لا دليل يبنى عليه وحسن الظن فيهم  
لا يرخصنا في نسبة هذه المجازفة اليهم وما يشهد بذلك ان اسلام  
اهل بلغار كان يزمان كثير قبل زمان اولئك الفضلاء الذين يرمى

اليهم الافتاء بسقوط العشاء عن سكان هذه الديار في ليل من السنة  
تنتهي الى غاية القصر فتم من قال انهم اسلموا في صدر ملك بني  
مروان في صعيد القرن الاول من الهجرة ومنهم من قال انهم اسلموا  
في خلافة الامون ومنهم من قال في خلافة ابن اخيه الوائق بالله ثم  
ظهر الاسلام فيها باسلام ملك بلغار الماس خان بن سلكي خان في  
خلافة المقتدر قسماً بالامير جعفر ولاجد بن فضلان رسالة كتب  
فيها ما شاهده في سفره الى بلغار ومدينة بلغار كانت على خمس  
وخمسين درجة من العرض الشمالي و عرض قران اكثر منه بخمس  
واربعين دقيقة وطولها في ست وستين درجة وست واربعين دقيقة  
من جزائر الخلدات وطول بلغار اكثر منه بشئ نحو ست عشرة  
دقيقة فكيف يتخيل انه خفي عليهم شأن الشفق فما تكلوا في مسألة  
العشاء بها نعم كان الامر واضحاً لهم في ذلك حين كانوا في بلادهم  
لمكانهم بحمل عظيم من العلوم الشرعية واكثرهم لم يروا اسقاط شئ  
من فرائض الله تعالى وما كان لهم ان يشكوا في هذا الحكم لما لاح  
لهم من عوم الادلة وظهور البراهين القطعية والروايات المستفيضة  
ام كيف يهمل المتقدمون من اهل بلغار هذه المسئلة مع فرط حاجتهم  
اليها وكثرة ابتلائهم بها ولم يستغنوا فيها والاسلام فيهم غرض  
المجنى جلوا الغنى يحفظون حدوده ويلتزمون عهوده وقد سكن  
فيهم من علمائهم جماعة قبل عصر البقالي والخلواني وبعده مثل  
عبد الحمى ووالده عبد السلام والقاضي ابو العلاء حامد بن ادريس  
والقاضي يعقوب بن نعمان مؤرخ بلغار وغيرهم وهب انه لم يكن  
فيهم علماء فقهاء يقتنون في النوائج فهلا راجعوا الى علماء سائر الامصار  
مع كثرة اسفارهم في الاقطار وشهرتهم بوفور التجارة وحسن التمدن  
من قديم الاهصار وما ظهر ذلك الا لاجد بن فضلان وغيره من  
وفود العراق وعلماء دار الخلافة مع طول مقامهم بها وورودهم

اليها لتعليم الاسلام واذا عاين الشرائع والاحكام بل علوا ذلك ولكن لم يشكوا في الوجوب بل انما حدثت هذه الشبهة الفشة والريبة الزنة بعد افتراض الفقهاء وذهاب العلماء ورئاسة الجهال واشراق الاسلام على الزوال وانتكاس حال الانام واختلال مصالح البرية عند اضمحلال الدولة العباسية فان الله وانا اليه راجعون انتهى كلام الناطورة وهو حرف من الكتاب وقطرة من العباب وكفى فيه من ادلة وبراهين على فرضية صلوة المشاء على جميع المكلفين من الامة على السواء غاب عنهم الشفق اوام بغب تركناها مخافة الاطالة فمن شاء تفصيل ذلك فليرجع اليه في واما مسألة الصوم في فقد قال الشافعي في رد المختار حاشية در المختار لم از من تعرض عندنا لحكم صومهم فيما اذا كان يطلع الفجر عندهم كما تغيب الشمس او بعده زمان لا يقدر فيه الصائم على اكل ما يقيم بنيه ولا يمكن ان يقال بوجود موالة الصوم عليهم لانه يؤدي الى الهلاك فان قلنا بوجود الصوم يلزم القول بالتقدير وهل يقدر عليهم باقرب البلاد اليهم كما قاله الشافعي هنا ايضا ام يقدر لهم بما يسع الاكل والشرب ام يجب عليهم القضاء فقط دون الاداء كل محتمل فليأمل ولا يمكن القول هنا بعدم الوجوب اصلا كالمشاء عند القائل به فيها لان العلة عدم الوجوب فيها عند القائل به عدم السبب وفي الصوم قد وجد السبب وهو شهود جزء من الشهر وطلوع فجر كل يوم هذا ما ظهر لي والله تعالى اعلم

### ﴿ ذكر الارض الجديدة ﴾

اعلم انه قد حقق قوم من حكماء التصاري منذ مضي اربعمائة سنة من سنى الهجرة ارضا جديدة ما خلا ارض الربع المسكون النقمم

على الاقاليم السبعة وسموها برا اعظم وبنكى والديسا الجديدة  
وامريكا وقالوا احاطة الماء لكرة الارض ليس على مارسمه الحكماء  
السابقون بل الواقع انه قد احاط عنصر الماء كرة الارض على  
صورة المنطقة لخصر الانسان وكما ان الارض ظهرت وانكشفت  
في هذه الجهة التي قسموها على السبعة الاقاليم وسموها الربع المسكون  
وصارت هي ساكن العالم من بنى آدم فكذلك انكشفت وظهرت  
في الجهة المقابلة لتلك الجهة وصارت مسكننا لجموع من الناس وهي  
واقعة على وضع لو لم تكن الارض في البين لالتصفت اقدام اشخاص  
كلنا الجهتين بالاخري وتبقى الرؤوس في جهة السماء فكل الارض  
بتمامها خمس حصص والربع المسكون منها المسمى بالاقاليم السبعة  
ثلث حصص والارض الجديدة حصتان او ازيد ثم تحتوى تلك الدنيا  
الجديدة على البلاد الحارة والباردة ويحصل منها صنوف الخشب  
والعشب والادوية والاغذية وهي كثيرة المعادن من الذهب والفضة  
وفيها المعابد والكنائس والمكاتب والعمائر الضخمة وفيها كل شيء  
نحو ما في هذه الدنيا كانت هي الربع المسكون بعينه تسكنها اقوام  
من النصارى وسلطنة هذه الارض بايديهم الى يومنا هذا ولهم  
محاربات وقضايا وقائع مع البرطانية الذين هم حكام الهند اليوم  
كثيرة بطول شرحها \* ويخلق ما لا تعلمون \* ولا يعلم جنود ربك  
الا هو \*

### ﴿ ذكر فن التاريخ ﴾

لا يخفى ان فن التاريخ من الفنون التي يتداولها الامم والاجيال \*  
وتشد اليه الركائب والرجال \* وتسمو الى معرفة السوقة والاغفال \*  
وتتنافس فيه الملوك والاقبال \* ويتساوى في فهمه العلماء والجهال \*

اذ هو في ظاهره لا يزيد على اخبار عن الايام والدول \* والسوابق  
من القرون الاول \* تنحى فيها الاقوال \* وتضرب فيها الامثال \*  
وتطرف بها الاندية اذا غصها الاحتفال \* وتؤدى اليها شأن  
الحليقة فكيف تغلبت بها الاحوال \* واتسع للدول فيها النطاق  
والمجال \* وعمروا الارض حتى نادى بهم الارتحال \* وحان منهم  
الزوال \* وفي بطنه نظر وتحقيق \* وتعليل للكائنات ومبادئها  
دقيق \* وعلم بكيفيات الوقائع واسبابها عميق \* فهو لذلك اصيل  
في الحكمة عريق \* وجدير بان يعد في علومها خليق \* وان غول  
المؤرخين في الاسلام قد استوعبوا اخبار الايام وجعواها \* وسطروها  
في صفحات الدفاتر واودعواها \* وخلطها المتطفلون بدسائس من الباطل  
وهموها فيها او ابتدعوها \* وزخارف من الروايات المضعفة لفقوها  
ووضعوها \* واقتنى تلك الآثار الكثير ممن بعدهم واتبعوها \* وادوها  
اليها كما سمعوها \* ولم يلاحظوا اسباب الوقائع والاحوال ولم يراعوها \*  
ولا رفضوا ترهات الاحاديث ولا دفعوها \* فالتحقيق قليل \* وطرف  
التفحص في الغالب قليل \* والغلط والوهم نسب للاخبار وخليل \*  
والتقليد عريق في الآدميين وسليل \* واتطقل على الفنون عريض  
وطويل \* ومرعى الجهل بين الانام وخيم ووبيل \* والحق  
لا يقاوم سلطانه \* والباطل يقذف بشهاب النظر شيطانه \* والتاقل  
انما هو على وينقل \* والبصيرة تنقد الصحيح اذا تمقل \* والعلم يجلو لها  
صفحات الصواب ويصقل \* وقد دون الناس في الاخبار واكتروا \*  
وجعوا تواريخ الامم والدول في العالم وسطروا \* والذين ذهبوا  
بفضل الشهرة والامانة المعسيرة \* واستفرغوا دواوين من قبلهم  
في صفحهم المتأخرة \* هم قليلون لا يكادون يجاوزون عدد الانامل \*  
ولا حركات العوامل \* مثل ابن اسحق والطبري وابن الكلبي ومحمد  
بن عمر الواقدي وسيف بن عمر الاسدي والسعودي وغيرهم من

المشاهير • التميز عن الجمهير • وان كان في مكتب السعودي والواقدي من الطعن والغمز ما هو معروف عند الاثبات • ومشهور بين الحافظة الثالثة • الا ان الكافة اختصهم بقول اخبارهم • واقتفاء سنتهم في التصنيف واتباع آثارهم • والتأقذ البصير قسطاس نفسه في تزييفهم فيما ينقلون او اصتبارهم • فلامران طبائع في احواله ترجع اليها الاخبار • ونحمل عليها الروايات والآثار • ثم ان اكثر التواريخ لهؤلاء عامة المناهج والمسالك • لعموم الدولتين صدر الاسلام في الاقاليم والممالك • وتناولها البعيد من الغابات في المآخذ والمشارك • ومن هؤلاء من استوعب ما قبل الملة من الدول والامم • والامر العمم • كالسعودي ومن نحا منهاه وجاء من بعدهم من عدل عن الاطلاق الى التقييد • ووقف في العموم والاحاطة عن التأول البعيد • فقيد شوارد عصره • واستوعب اخبار قطره • واقتصر على احاديث دولته ومصره • كما فعل ابو حيان مؤرخ الاندلس والدولة الاموية بها وابن الرقيق مؤرخ افريقية والدول التي كانت بالقبروان ثم لم يأت من بعد هؤلاء الامقلد • وبلبل الطبع والعقل او متبلد • ينسج على ذلك التوال ويختذى منه بالمثال • ويذهل عما احاطه الايام من الاحوال • واستبدلت به من عوائد الامم والاجيال • فيجلبون الاخبار عن الدول • وحكايات الوقائع في العصور الاول • صورا قد تيمردت عن موادها • وصفاها انتضبت من انمادها • ومعارف تستنكر للجمل بطاريفها وتلاذها • انما هي حوادث لم تعلم اصولها • واتواع لم تعتبر اجناسها ولا تحققت فصولها • يكررون في موضوعاتهم الاخبار المتداولة باعياتها • اتباعا لمن حنى من المتقدمين بشأنها • ويفعلون امر الاجيال الناشئة في ديوانها • بما اعوز عليهم من ترجاتها • قسنتهم صحفهم عن بيانها • ثم اذا تعرضوا لذكر الدولة نسفوا اخبارها نسفا • محافظين على

نقلها وهما اوصدا \* لا يتعرضون لبدائتها \* ولا يذكرون السبب  
الذى رفع من رايها \* واظهر من آيتها \* ولا علة الوقوف عند  
فائتها \* فيبقى الناظر مطلعا بعد الى افتقاد احوال مبادئ الدول  
ومراتبها \* مفقشا عن اسباب تراجعها او تعاقبها \* باحثا عن المقنع  
في تباينها او تناسبها \* حسب ما ذكر ابن خلدون في مقدمة تاريخه  
ثم جاء آخرون بافراط الاختصار \* وذهبوا الى الاكتفاء باسماء الملوك  
والاقتصار \* مقطوعة عن الانساب والاخبار \* موضوعة عليها  
اعداد ايامهم بحروف القبار \* كما فعله ابن رشيقي في ميزان العمل \*  
ومن اقتفى هذا الاثر من المهمل \* وليس يعتبر لهؤلاء مقال \*  
ولا يبعد لهم ثبوت ولا انتقال \* لما اذهبوا من الفوائد \* واخلوا  
بالمذاهب المعروفة للمؤرخين والعوائد \* ومن احسن ما الف في فن  
التاريخ واجمع ما جع فيه تحقيقا وثقتا في كتب القوم \* بعد  
سبر غور الامس واليوم \* كتاب العبر \* وديوان البسدا والخبر \*  
في ايام العرب والعجم والبربر \* ومن عاصرهم من ذوى السلطان  
الاكبر \* لغاضى القضاة فانه انشأ في التاريخ كتابا \* ورفع به  
عن احوال الناشئة من الاجيال حجابا \* وفصله في الاخبار والاعتبار  
بابا بابا \* وابدى فيه لاولية الدول والعمران عللا واسبابا \*  
وبناه على اخبار الامم الذين عمروا المغرب في تلك الاكار \* وملأوا  
اكتافى التواحي منه والامصار \* وما كان لهم من الدول الطوال  
والقصار \* ومن سلف من الملوك والانصار \* سلك في ترتيبه وتبويبه  
مسلكا غريبا \* واخترعه من بين المتاحى مذهبا عجيبا \* وشرح  
فيه من احوال العمران والتدب وما يعرض في الاجتماع الانساني  
من العوارض الذاتية ما يمتك بعلم الكوائن واسبابها \* ويعرفك  
كيف دخل اهل الدول من ابوابها \* حتى تنزع من التقليد يدك  
وتقف على احوال من قبلك من الايام والاجيال وما بعدك ثم من

احسن التواريخ المختصرة كتاب المختصر في احوال البشر لابي الفدا  
اسماعيل صاحب حاة الملك المؤيد وكتاب المواعظ والاعتبار في بيان  
الخطا والآثار للمقريزي رحمه الله وقد طالعناها على هذه المقالة  
واضفتنا اليها اشياء والله يهدي اليه من يشاء

﴿ ذكر فضل علم التاريخ وتحقيق مذاهبه والالامع لما يمرض ﴾  
﴿ للمؤرخين من المغالط والاهام وذكر شى من اسبابها ﴾

اعلم ان فن التاريخ فن عزيز المذهب جم الفوائد شريف الغاية اذ هو  
يوقنا على احوال الماضين من الامم في اخلاقهم والانبيا في سيرهم  
والملوك في دولهم وسياستهم حتى يتم فائدة الاقتداء في ذلك لمن يرومه  
في احوال الدين والدنيا فهو محتاج الى ما تأخذ متعددة ومعارف  
متشعبة وحسن نظر وثبت يفضيان بصاحبهما الى الحق ويتكبان  
به عن المزلات والمغالط لان الاخبار اذا اعتمد فيها على مجرد النقل  
ولم تحكم اصول العادة وقواعد السياسة وطبيعة العمران والاحوال  
في الاجتماع الانساني ولا قيس الغائب منها بالشاهد والحاضر بالذاهب  
فربما لم يؤمن فيها من العثور ومزلة القدم والحيد عن جادة الصدق  
وكثيرا ما وقع للمؤرخين والمفسرين وائمة النقل المغالط في الحكايات  
والوقائع لاعتمادهم فيها على مجرد النقل غثا اوسميما لم يمرضوها  
على اصولها ولا قاسوها باشباهها ولا سبروها بعمار الحكمة والوقوف  
على طبائع الكائنات وتحكيم النظر والبصيرة في الاخبار فضلوا عن  
الحق وتاهوا في سبيل الوهم والغلط سيما في احصاء الاعداد  
من الاموال والعاكر اذا عرضت في الحكايات اذ هي مظنة الكذب  
ومطية الهذر ولا بد من ردها الى اصول وعرضها على القواعد

وهذا كما نقل السعودي وكثير من المؤرخين في جيوش بني اسرائيل وان موسى احصاهم في التيه بعد ان اجاز من يطبق حل السلاح خاصة من ابن عشرين فافوقها فكانوا ستمائة الف او يزيدون وبذهل في ذلك عن تقدير مصر والشام واتساعهما لمثل هذا العدد من الجيوش لكل مملكة من الممالك حصّة من الحامية تنفع لها وتقوم بوظائفها وتضيق عما فوقها تشهد بذلك العوائد المعروفة والاحوال المألوفة ثم ان مثل هذه الجيوش البالغة الى مثل هذا العدد يبعد ان يقع بينها زحف او قتال اضيق ساحة الارض عنها وبمدها اذا اصطفت عن مدى البصر مرتين او ثلثا او ازيد فكيف يقتل هذان الفريقان او تكون غلبة احد العصفين وشئ من جوائبه لا يشعر بالجانب الآخر والحاضر يشهد لذلك فالماضي اشبه بالآتي من الماء بالاء ولقد كان ملك الفرس ودولتهم اعظم من ملك بني اسرائيل بكثير يشهد لذلك ما كان من غلبة بخت نصر لهم واتهامه بلادهم واستيلائه على امرهم وتخريب بيت المقدس قاعدة ملتهم وسلاطنتهم وهو من بعض عمال مملكة فارس يقال انه كان مرزبان المغرب من تخومها وكانت ممالكهم بالعراقين وخراسان وما وراء النهر والابواب اوسع من ممالك بني اسرائيل بكثير ومع ذلك لم تبلغ جيوش الفرس قط مثل هذا العدد ولا قريبا منه واعظم ما كانت جيوشهم بالقادسية مائة وعشرون الفا كلهم متبوع على ما نقله سيف قال وكانوا في اتباعهم اكثر من مائتي الف وعن عائشة والزهرى ان جوع رسم التي زحف بها لسعد بالقادسية انما كانوا ستين الفا كلهم متبوع وايضا فلو بلغ بنو اسرائيل مثل هذا العدد لاتسع نطاق ملكهم وانفسح مدى دولتهم فان العسالات والممالك في الدول على نسبة الحامية والقبيل القائم بها في قلتها وكثرتها والقوم لم تنفع ممالكهم الى غير الاردن وفلسطين من الشام وبلاد يثرب وخيبر من

الحجاز على ما هو المعروف وايضا فالذي بين موسى واسرائيل انما هو اربعة اباة على ما ذكره المحققون فانه موسى بن عمران بن بصهر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب وهو اسرائيل الله هكذا نسبه في التوراة والمدة بينهما على ما نقله السعدي حين اتوا الى يوسف سبعين نفسا وكان مقامهم بمصر الى ان خرجوا مع موسى الى التيه مائتين وعشرين سنة تتداولهم ملوك القبط من الفراعنة وبعد ان يتدعب التسل في اربعة اجيال الى مثل هذا العدد وان زعموا ان عدد تلك الجيوش انما كان في زمن سليمان ومن بعده فبعد ايضا اذ ليس بين سليمان واسرائيل الا احد عشر ابا ولا ينسب التسل في احد عشر من الولد الى مثل هذا العدد الذي زعموا اللهم الى المئين والآلاف فربما يكون واما ان يتجاوز الى ما بعدهما من عقود الاعداد فبعد واعتبر ذلك في الحاضر المشاهد والقريب المعروف تجدد زعمهم باطلا ونقلهم كاذبا والذي ثبت في الاسرائيليات ان جنود سليمان كانت اثني عشر الف خاصة وان مقيماه كانت الفا واربعمئة فرس مربطة على ابوابه هذا هو الصحيح من اخبارهم ولا يلتفت الى خرافات العامة منهم وفي ايام سليمان وملكه كان عتقوان دولتهم واتساع ملكهم هذا وقد نجد الكافة من اهل العصر اذا افاضوا في الحديث عن عساكر الدول التي لهمداهم او قريبا منه وتفاوضوا في الاخبار عن جيوش المسلمين او النصراني واخذوا في احصاء اموال الجبايات وخراج السلطان ونفقات المرفقين وبضائع الاغنياء الموسرين توغلوا في العدد وتجاوزوا حدود العوائد وطلوعوا وسلوس الاغراب فاذا استكنفت اصحاب الدواوين عن عساكرهم واستبطلت احوال اهل الثروة في بضائعهم وفوائدهم واستجلبت عوائد المرفقين في نفقاتهم لم تجد مشار ما يعدونه وما ذلك الا لولوع النفس بالغرائب وسهولة التجاوز على اللسان والفطنة عن التعقب والانتقد حتى

لا يحاسب نفسه على خطأ ولا عمد ولا يطالبها في الخبر بتوسط ولا عدالة ولا يرجعها إلى بحث وتفتيش فيرسل عنه ويسمى في مراتع الكذب لسانه ويتخذ آيات الله هزوا ويشترى لهو الحديث ليضل عن سبيل الله وحسبك بها صفقة خاسرة \* ومن الاخبار الواهية للمؤرخين ما ينقلونه كافة في اخبار النياحة ملوك اليمن وجزيرة العرب انهم كانوا يغزون من قراهم باليمن الى افريقية والبربر من بلاد المغرب وان افريقش بن قيس بن صفي كان لعهد موسى اوقله بقليل فزما افريقية وانحن في البربر وانه سماهم بهذا الاسم حين سمع رطانتهم وقال ما هذه البربرة فاخذ هذا الاسم منه ودعوا به من حينئذ وانه لما انصرف الى المغرب جبر هناك قبائل من جبر فاقاموا بها واختلطوا باهلها ومنهم صنهجة وكنانة ومن هذا ذهب الطبري والجرجاني والسعودي وابن الكلبي والبلي الى ان صنهجة وكنانة من جبر وثأبه نسبة البربر وهو الصحيح وذكر السعدي ايضا ان ذا الازمار من ملوكهم قبل افريقش وكان على عهد سليمان غزا المغرب ودوخه وكذلك ذكر مثله عن ياسر ابنه من بعده وانه بلغ وادي الرمل من بلاد المغرب ولم يجد فيه مسلكا لكثرة الرمل فرجع وكذلك يقولون في تبع الآخر وهو اسعد ابو كرب وكان على عهد بشتاسف من ملوك الفرس الكيانية انه ملك الموصل واذربيجان ولقي الترك فهزمهم وانحن ثم غزاهم ثانية وثلاثة كذلك واخرى ثلاثة من بنيه بلاد فارس والى بلاد الصغد من امم الترك ووراء النهر والى بلاد الروم فلك الاول البلاد الى سمرقند وقطع المفاوز الى الصين ورجع بالغنائم وترك بالصين قبائل من جبر فهم بها الى هذا العهد وهذه الاخبار كلها بعيدة عن الصحة عريضة في الوهم والغلط واشبه باحاديث القمصن الموضوعة كما بينها ابن خلدون في تاريخه \* وابعد من ذلك واعرق

في الوهم ما يتناقله المفسرون في تفسير سورة والفجر في قوله تعالى  
 \* الم تركيف فعل ربك بعاد ارم ذات العماد \* فيجعلون لقطة ارم  
 اسما للمدينة وصفت بانها ذات عماد اى اساطين ويتقانون انه كان  
 لعاد بن حوص بن ارم ايتان هما شديد وشداد ملكا من بعده وهلك  
 شديد فخلص الملك لشداد ودانت له ملوكهم وسمع وصف الجنة  
 فقال لابن مثلهما فبنى مدينة ارم في صحارى عدن في مدة ثلثمائة  
 سنة وكان عمره تسعمائة سنة وانما مدينة عظيمة قصورها من  
 الذهب واساطينها من الزبرجد والياقوت وفيها اصناف الشجر  
 والانهار الطردة ولما تم بناؤها سار اليها باهل مملكته حتى اذا كان  
 منها على مسيرة يوم واية بعث الله عليهم صيحة من السماء فهلكوا  
 كلهم ذكر ذلك الطبرى والثعالبي والزنجشبرى وغيرهم من المفسرين  
 وينقلون عن عبد الله بن قلابه من الصحابة انه خرج في طلب ابل له  
 فوقع عليها وحمل منها ما قدر عليه وبلغ خبره الى معاوية فاحضره  
 وقص عليه فيصت عن كمب الاخبار وسأله عن ذلك فقال هى ارم  
 ذات العماد وسيدخلها رجل من المسلمين في زمالك احمر اشقر قصير  
 على حاجبيه خال وعلى عنقه خال يخرج في طلب ابل له ثم التفت  
 فابصر ابن قلابه فقال هذا والله ذلك الرجل وذكره الشيخ عبد العزيز  
 الدهاوى ايضا في تفسيره الفارسى وهذه المدينة لم يسمع لها خبر  
 من يومئذ في شئ من بجاج الارض وصحارى عدن التى زعموا انها  
 بنيت فيما هى في وسط اليمن وما زال عمراته متعاقبا والادلاء تقص  
 طرفة من كل وجه ولم يتقل عن هذه المدينة خبر ولا ذكرها احد  
 من الاخباريين ولا من الامم ولو قالوا انها درست فيما درس من  
 الآثار لكان اشبه الا ان ظاهر كلامهم انها موجودة وبعضهم يقول  
 انها دمشق بناء على ان قوم عاد ملوكها وقد انتهى الهذيان ببعضهم  
 الى انها غابرة وانما بعث عليها اهل الرياضة والهر مزاعم كلها

اشبه بالخرافات والذي حل المفسرين على ذلك ما اقتضته صناعة  
الاعراب في لفظه ذات العماد انها صفة ارم وحلوا العماد على  
الاساطين فتمين ان يكون بناء ورشح لهم ذلك قراءة ابن الزبير  
عاد ارم على الاضافة من غير تنوين ثم وقفوا على تلك الحكايات  
التي هي اشبه بالافاصيص الموضوعة التي هي اقرب الى الكذب  
المنقولة في عدد المضحكات والا فالعماد هي عماد الاخيرة بل الخيام  
وان اريد بها الاساطين فلا يدع في وصفهم بانهم اهل بناء واساطين  
على العموم بما اشتهر من قوتهم لانه بناء خاص في مدينة معينة  
او غيرها وان اضيفت كما في قراءة ابن الزبير فعلى اضافة الفصيحة  
الى القبيلة كما تقول قريش كنانة والباس مضر وريسة نزار وای  
ضرورة الى المحمل البعيد الذي تحملت لتوجيهه لامثال هذه الحكايات  
الواهية التي يتزعم كتاب الله تعالى عن مثلها لبعدها عن الصحة \*  
ومن الحكايات المدخولة للمؤرخين ما ينقلونه **ككافة** في سبب نكبة  
الرشيد للبرامكة من قصة العباسة اخته مع جعفر بن يحيى بن خالد  
مولاه وهيئات ذلك من منصب العباسة في دينها وابويها وجلالها  
وانها بنت عبد الله بن عباس ليس يتنها وبينه الاربعة رجال  
هم اشرف الدين وعظماء الله من بعده وانما نكب البرامكة ما كان  
من استبدادهم على الدولة واختصاصهم اموال الجبابرة \* ويناسب هذا  
او قريب منه ما ينقلونه **ككافة** عن يحيى بن اكثم قاضي المأمون  
وصاحبه وانه كان يعاقر المأمون الخمر مع ان يحيى كان من عليّة  
اهل الحديث وقد اثنى عليه احمد واسماعيل القاضي وخرج عنه  
الترمذي وروى عنه البخاري في غير الجامع فالقدح فيه قدح في  
جميعهم وذكره ابن حبان في الثقة وقال لا يشتغل بما يحكي عنه  
لان اكثرها لا يصح عنه \* ومن امثال هذه الحكايات ما نقله ابن  
عبد ربه صاحب العقد من حديث الزبيل في سبب اصهار المأمون

الى الحسن بن سهل في بئته بوران \* ومن الاخبار الواهية ما يذهب اليه الكثير من المؤرخين والاثبات في العبيدين خلفه الشيعة بالقيروان والقاهرة من نفيهم عن اهل البيت والطعن في نسبهم الى اسمعيل الامام ابن جعفر الصادق يعتمدون في ذلك على احاديث لفتت لمستضعفين من خلفه بنى العباس تزلوا اليهم بالقدرح فيمن ناصبهم وتفتنا في السمات بعدوهم ويغفلون عن التفتن لشواهد الوقائع وادلة الاحوال التي اقتضت خلاف ذلك من تكذيب دعواهم وازد عليهم كما بينها ابن خلدون واعتبر حال القرطبي اذ كان دعيا في اتسابه كيف تلاشت دعوته وتفرقت اتباعه وظهر سريرا على خبثهم ومكرهم فسات عاقبتهم وذاقو وبال امرهم ولو كان امر العبيدين كذلك لعرف ولو بعد مهلة

\* ومهما يكن عند امرئ من خليقة \* وان خالها تخفى على الناس تعلم \*  
فقد اتصلت دوتهم نحو من مائتين وسبعين سنة وملكوا مقام ابراهيم ومصلاه وموطن الرسول صللم ومدفنه وموقف الحجيج ومهبط الملائكة ثم انقض امرهم وشيعتهم في ذلك كله على انهم ما كانوا عليه من الطاعة لهم والحب فيهم واعتقادهم بنسب الامام اسمعيل والعجب من القاضي ابى بكر الباقلاني شيخ النظر من المتكلمين ينجح الى هذه المقالة المرجوحة ويرى هذا الرأي الضعيف فان كان ذلك لما كانوا عليه من الاخلاص في الدين والتحق في الراضية فليس ذلك بدافع في صدر دعوتهم وليس اثبات متنبهم بالذي يغنى عنهم من الله شيئا فقد قال تعالى لنوح عليه السلام في شأن ابته \* انه ليس من اهلك انه عمل غير صالح فلا تسألن ما ليس لك به علم \* وقال صللم لفاطمة بعضها \* يا فاطمة اعلمى فلن اغنى عنك من الله شيئا \* ومعنى عرف امر وقضية او استيقن امرا وجب عليه ان يصدع به \*

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل \* وقد اطال ابن خلدون في بيان صحة نسبهم الى اهل البيت فمن شاء فليراجع الى كلامه \* ويلحق بهذه المقالات الفاسدة ما يتناوله ضعفة الراى من فقهاء المغرب من القدح في الامام المهدي صاحب دولة الموحدين ونسبته الى السعوزة والتليس فيما اتاه من القيام بالتوحيد الحق والنبي على اهل البغي وتكذيبهم لجميع مدعياته في ذلك حتى فيما يزعم الموحدون اتباعه من انسابه في اهل البيت وانما حل الفقهاء على تكذيبه ما كن في انفسهم من حسده على شأنه فانهم لما رأوا من انفسهم مناهضة في العلم والقياد في الدين يزعمهم ثم امتاز عنهم بانه متبوع الراى مسموع القول موطأ العقب نفدوا ذلك عليه وغضوا منه بالقدح في مذاهبه والتكذيب لمدعياته وما ظنك برجل نقم على اهل الدولة ما نقم من احوالهم وخالف اجتهاده فقهاءهم فسادى في قومه ودعا الى جهادهم بنفسه فاقتلع الدولة من اصولها وجعل عاليها سافلها اعظم ما كانت قوة واشد شوكة واعز انصارا وحامية وتساقطت في ذلك من اتباعه نفوس لا يحرصها الا خالقها قد يابىوه على الموت ووقوه بانفسهم من الهلكة وتقربوا الى الله باتلاف مهجهم في اظهار تلك الدعوة والتعصب لتلك الكلمة حتى علت على الكلم ووألت بالعدوتين من الدول وهو بحالة من التقشف والمصر والصبر على المكارة والتقلل من الدنيا حتى قبضه الله وليس على شئ من الخلف والمتاع في دنياه حتى الولد الذي ربما تحبب اليه النفوس وتخاذع عن تمنيه فليت شعري ما الديو قصد بذلك ان لم يكن وجه الله وهو لم يحصل له حظ من الدنيا في عاجله ومع هذا فلو كان قصده غير صالح لما تم امره وانقضت دعوته \* سنة الله قدخلت في عباده \* واتصر له ابن خلدون ثم قال فقد زلت اقدام كثير من الاثبات والمؤرخين الحفاظ في مثل هذه الاحاديث والآراء وعلقت

يافكارهم ونقلها عنهم الكافة من ضمعة النظر والفضلة عن القياس  
 وتلقوها هم ايضا كذلك من غير بحث ولا روية واندرجت في  
 محفوظاتهم حتى صار فن التاريخ واحيا مختلطا وناظره مرتكبا وعد  
 من مناحي العامة فاذا يحتاج صاحب هذا الفن الى العلم بقواعد  
 السياسة وطبائع الموجودات واختلاف الامم والباق والاعصار في  
 السبر والاخلاق والعوائد والجمال والمذاهب وسائر الاحوال والاحاطة  
 بالحاضر من ذلك ومماثلة ما بينه وبين القائب من الوفاق او بين  
 ما بينهما من الخلاف وتعليل المتفق منهما والمختلف والقيام على  
 اصول الدول والملل ومبادئ ظهورها واسباب حدوثها ودواعي  
 كونها واحوال القائم بها واخبارهم حتى يكون مستوعبا لاسباب كل  
 حادث واقفا على اصول كل خبر وحينئذ يعرض خبر المنقول على  
 ما عنده من القواعد والاصول فان وافقها وجرى على مقتضاها  
 كان صحيحا والا زيفه واستغنى عنه وما استكبر القدماء علم التاريخ  
 الا لذلك حتى انتهكه الطبري والبخاري وابن اسحق من قبلهما  
 وامثالهم من علماء الامة وقد ذهل الكثير عن هذا السر فيه  
 حتى صار انتهكه بجهالة واستغف العوام ومن لارسوخ له في  
 المعارف مطالعته وحله والخوض فيه والتطفل عليه فاختلط المرمي  
 بالهمل والالباب بالفتش والصادق بالكاذب والى الله عاقبة الامور \*  
 ومن القسط الخفي في التاريخ الذهول عن تبدل الاحوال في الامم  
 والاجيال بتبدل الاعصار ومرور الايام وهوداء دوى شديد الخفاء  
 اذ لا يقع الا بعد احقاب متطاولة فلا يكاد يتفطن له الا الاحاد  
 من اهل الخليفة وذلك ان احوال العالم والامم وعوائدهم ونحلهم  
 لاتدوم على وتيرة واحدة ومنهاج مستقر انما هو اختلاف على الايام  
 والازمنة وانتقال من حال الى حال وكما يكون ذلك في الاشخاص  
 والافات والامصار فكذلك يقع في الاتاق والاقطار والازمنة والدول

وقد كانت في العالم امم الفرس الاولى والمصريون والنبط والتابعة  
وبنو اسرائيل والقبط وصككوا على احوال خاصة بهم في دولهم  
وممالكهم وسياساتهم وصنائعهم ولغاتهم واصطلاحاتهم وسائر مشاركاتهم  
مع ابناء جنسهم واحوال اعتمادهم للعالم تشهد بها آثارهم ثم جاء  
بعدهم الفرس الثانية والروم والعرب فتبدلت تلك الاحوال وانقلبت  
بها العوائد الى ما يجانسها او يشابهها والى ما يباينها او يباعدھا  
ثم جاء الاسلام بدولة مضر فانقلبت تلك الاحوال اجمع انقلابا اخرى  
وصارت الى ما اكثره متعارف لهذه الجهد يأخذ الخلف عن السلف  
ثم درست دولة العرب وبنامهم وذهبت الاسلاف الذين شيّدوا عرشهم  
ومهدوا ملكهم وصار الامر في ايدي سواهم من النجم مثل الترك  
بالمشرق والبربر بالغرب والفرنجية بالشمال فذهبت بنهاهم امم وانقلبت  
احوال وعوائد نسي شأنها واغفل امرها \* والسبب الشائع في تبدل  
الاحوال والموائد ان عوائد كل جيل تابعة لعوائد سلطانه كما يقال  
في الامثال الحكمية \* الناس على دين ملوكهم \* واهل الملك والسلطان  
اذا استولوا على الدولة والامر فلا بد وان يفرغوا الى عوائد من  
قبلهم ويأخذوا الكثير منها ولا يفتلوا عوائد جيلهم مع ذلك فيقع  
في عوائد الدولة بعض المخالفة لعوائد الجيل الاول فاذا جاءت دولة  
اخرى من بعدهم ومنجبت من عوائدهم وعوائدھا خالفت ايضا بعض  
الشيء وكانت الاولى اشد مخالفة ثم لا يزال التدريج في المخالفة حتى  
ينتهي الى البائنة بالجملة فادامت الامم والاجيال تنعاقب في الملك  
والسلطان لا تزال المخالفة في العوائد والاحوال واقعة والقياس  
والمحاكاة للانسان طبيعة معروفة ومن الفلظ غير مأمونة فخرجه مع  
الذهول والغفلة عن قصده وتزوج به عن مراده فرما يسمع السامع  
كثيرا من اخبار الماضين ولا يتفطن لما وقع من تغير الاحوال  
وانقلابها فيجريها الاول وعلة صلى ما عرف وقيسها بما شهد وقد

يكون الفرق بينهما كثيراً فبقع في مهواة من القلط \* فن هذا الباب ما يتفقه المؤرخون من احوال الحجاج وان اياه كان مع العلمين مع ان التعليم لهذا العهد من جلة الصنائع المعاشية البعيدة من اعتزاز اهل العصبية والعلم مستضعف مسكين منقطع الجذم فيشوق الكثير من المستضعفين اهل الحرف والصنائع المعاشية الى نيل الرتب التي ليسوا لها باهل ويعدونها من الممكنات لهم فتذهب بهم وساوس الطامع وربما انقطع جلها من ايديهم فسقطوا في مهواة الهلكة والتلف ولا يعلمون استحالتها في حقهم واتهم اهل حرف وصنائع المعاش وان التعليم صدر الاسلام والدولتين لم يكن كذلك ولم يكن العلم بالجملة صناعة انما كان نقلاً لما سمع من الشارع وتقليداً لما جهل من الدين على جهة البلاغ فكان اهل الانساب والعصبية الذين قاموا بالله هم الذين يعلمون كتاب الله وسنة نبيه صلى على معنى التبليغ الخبرى لا على وجه التعليم الصناعى اذ هو كتابهم المنزل على الرسول منهم وبه هدايتهم والاسلام دينهم قاتلوا عليه وقتلوا واختصوا به من بين الامم وشرقوا فيحرصون على تبليغ ذلك وتفهمه للامة لا تصدهم عنه لائمة الكبر ولا يزعمهم ما ذل الانفة ويشهد لذلك بعث النبي صلى كبار اصحابه مع وفود العرب يعلمونهم حدود الاسلام وما جاء به من شرائع الدين بعث في ذلك من اصحابه العشرة فن بعدهم فلما استقر الاسلام ووثجت عروق الملة حتى تناولها الامم البعيدة من ايدي اهلها واستحال بمرور الايام احوالها وكثر استنباط الاحكام الشرعية من النصوص لتعدد الوقائع وتلاحقها فاحتاج ذلك لقانون يحفظه من الخطأ وصار العلم ملكة يحتاج الى التعلم فاصبح من جلة الصنائع والحرف واشتغل اهل العصبية بالقيام بالملك والسلطان فدفع للعلم من قام به من سواهم واصبح حرفة المعاش وشجعت انوف المتزين واهل السلطان عن التصدى للتعليم

واختص اتصاله بالمتضعفين وصار منتحله محترقا عند اهل  
العصية والملك والحجاج بن يوسف كان ابوه من سادات ثقف  
واشرافهم ومكانهم من عصية العرب ومناهضة قريش في الشرف  
ما علمت ولم يكن نطيمه للقرآن على ما هو الامر عليه لهذا العهد  
من انه حرفة للمعاش وانما كان على ما وصفتاه من الامر الاول  
في الاسلام \* ومن هذا الباب ايضا ما يتوهم المتصفون اكتب التاريخ  
اذا سمعوا احوال القضاة وما كانوا عليه من الرئاسة في الحروب وقود  
العاكر فتزأى بهم وسأوس اليهم الى مثل تلك الرتب يحسبون ان  
الشان في خطة القضاة لهذا العهد على ما كان عليه من قبل ويظنون  
بابن ابي عامر صاحب هشام المستبد عليه وابن عباد من ملوك  
الطوائف باشبيلية اذا سمعوا ان اباؤهم كانوا قضاة منهم مثل القضاة  
لهذا العهد ولا يظنون لما وقع في رتبة القضاة من مخالفة العوائد  
وابن ابي عامر وابن عباد كانا من قبائل العرب القاطنين بالدولة الاموية  
بالاندلس واهل عصيتيها وكان مكانهم فيها معلوما ولم يكن نباههم  
لما نالوه من الرئاسة والملك بخطة القضاة كما هي لهذا العهد بل انما  
كان القضاة في الامر القديم لاهل العصية من قبيل الدولة ومواليها \*  
ومن هذا الباب ايضا ما يسلكه المؤرخون عند ذكر الدول ونسق  
ملوكها فيذكرون اسمه ونسبه واباءه واسه ونسائه ولقيه وخاتمه وقاضيه  
وحاجبه ووزيره كل ذلك تقليد او رخي الدولتين من غير تفطن  
لمقاصدهم والمؤرخون لذلك العهد كانوا يضعون تواريخهم لاهل  
الدولة وابتاؤها متشوقون الى سير اسلافهم ومعرفة احوالهم ليقتفوا  
آثارهم وينسجوا على منوالهم حتى في اصطناع الرجال من خلف  
دولتهم وتقليد الخطط والمراتب لابتاء صنائعهم وذويعهم والقضاة ايضا  
كانوا من اهل عصية الدولة وفي عداد الوزراء فيحتاجون الى ذكر  
ذلك كله واما حين تباينت الدول وتباعد ما بين العصور ووقف

القرض على معرفة الملوك بأنفسهم خاصة ونسب الدول بعضها من بعض في قوتها وغلبتها ومن كان بناهضها من الامم او يقصر عنها فاعادة لمصنف في هذا العهد في ذكر الابناء والنساء وقمش الخاتم والقب والقاضي والوزير والحاجب من دولة قديمة لا يعرف فيها اصولهم ولا انسابهم ولا مقاماتهم انما جعلهم على ذلك التقليد والغفلة عن مقاصد المؤلفين الاقدمين والذهول عن تعري الاغراض من التاريخ اللهم الا ذكر الوزراء الذين عظمت آثارهم وعفت على الملوك اخبارهم كالجماع وبنى الهلب والبرامكة وبنى سهل بن نوح وبنو كافور الاخشيدى وابن ابي طاهر وامثالهم فقير ذكر الاملاع بابائهم والاشارة الى احوالهم لاتظامهم في عداد الملوك \* ولذكركم هنا فائدة نختتم كلامنا في هذه المقالة بها وهى ان التاريخ انما هو ذكر الاخبار الخاصة بعصر او جيل فاما ذكر الاحوال العامة للاتفاق والاجيال والاعصار فهو أس للمؤرخ تبين عليه اكثر مقاصده وتبين به اخباره وقد كان الناس يقدرونه بالتأليف كما فعله المسعودى في كتاب مروج الذهب شرح فيه احوال الامم والاتفاق لعهد في عصر الثلثين والثلثمائة غربا وشرقا وذكر نحلهم وعوائلهم وصف البلدان والجبال والبحار والملك والدول وفرق شعوب العرب والجم فصار اماما للمؤرخين يرجعون اليه واصلا يعملون في تحقيق الكثير من اخبارهم عليه ثم جاء البكرى من بعده فضل مثل ذلك في المسالك والملك خاصة دون غيرها من الاحوال لان الامم والاجيال لعهد لم يقع فيها كثير انتقال ولا عظيم فقير قال ابن خلدون واما لهذا العهد وهو آخر المائة الثامنة فقد انقلبت احوال المغرب الذى نحن شاهده وتبدلت بالجملة واعتاض من اجيال البربر اهل على القدم بمن طرأ فيه من لدن المائة الخامسة من اجيال العرب بما كسروهم وغلّبهم وانتزعوا منهم طامه الاوطان وشاركوهم فيما بقى من البلدان لملكهم هذا الى ما نزل

بالعمران شرقا وغربا في منتصف هذه المائة الثامنة من الطاعون الجارف الذي تحيف الامم وذهب باهل الجبل وطوى كثيرا من محاسن العمران ومحاسنها وجاء للدول على حين هرمها وبلوغ الغاية من مداها فقلص من ظلالها وقل من حدها واوهن من سلطاتها وتداعت الى التلاشي والاضمحلال احوالها وانتقص عمران الارض بانتقاص البشر فخربت الامصار والمصانع ودرست السبل والعالم وخلت الديار والمنازل وضعفت الدول والقبائل وتبدل الساكن وكافى بالشرق قد نزل به مثل ما نزل بالغرب لكن على نسبه ومقدار عمرانه وكأثما نادى اسان الكون في العالم بالحمول والانقباض فبادر بالاجابة والله وارث الارض ومن عليها \* قلت \* وهذه الحال هي بعينها حال مملكة الهند في هذا العصر وهو آخر المائة الثالثة عشرة من سنى الهجرة منذ ذهبت منها دولة الاسلام واندرست معالم ملوكها وسلاطينها العظام وصارت تلك الدولة بايدي البريطانية اعنى الانكليز واذا تبدلت الاحوال بجهة فكأثما تبدل الخلق من اصله وتحول العالم بأسره وكأثمه خلق جديد ونشأة مستأنفة وعالم محدث فاحتاج لهذا العهد من يدون احوال الخليفة والاتفاق واجيالها والعوائد والاهل التي تبدلت لاهلها ويقفوسلك المسعودى لعصره ليكون اصلا يقندى به من يأتى من المؤرخين من بعده وقد ذكر ابن خلدون بعد هذا البيان ما امكنه منه في القطر الغربي وكذلك غيره ما امكنهم منه في الاقطار الشرقية والجنوبية ولكن المحقق من ذلك في كتب القوم ما خلا ابن خلدون وابا القداء نبذة بسيرة والافاصيل المختلفة والاساطير المقتطعة كثيرة جدا ومرد العلم كله الى الله سبحانه وتعالى والبشر عاجز قاصر والاعتراف متعين واجب ومن كان الله في عونته تبسرت عليه المذاهب والمجتمعات له للسعى والمطالب وههنا تمت كلمة التأليف والاتقاط من كتب الثغاة

على الارتجال مع تبلبل البال ونحول الحال وسميت تلك  
 • نقطة الجبلان • مما تمس الى معرفته حاجة الانسان •  
 على يد جامعه الفقير الجاني والعبد الغاني سلاله الماء  
 والطين وسليل المسنونين ابى الطيب صديق بن حسن  
 بن على الحسينى القنوجى البخارى ختم الله له بالحنى  
 وجعل له لسان صدق فى الآخرين وكان نفيقه  
 ببناء الدائرة وبده القاصرة فى شهر ربيع الاول  
 لعله الرابع عشر منه سنة تسعين ومائتين  
 والى من سنى الهجرة القدسية على صاحبها  
 الف الف صلوة مقبولة ونجحة مرضية  
 ببلدة دار الامارة العلية بهو بال المحمية  
 لازالت ملحوظة بعين الله والطفه  
 الخفية وآخر دعوانا ان الحمد لله  
 رب العالمين وسلام على  
 المرسلين اولا وآخرا





﴿ خيثة الاكوان • في افتراق الامم على المذاهب والاديان • ﴾

---

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

---

الحمد لله تعالى وتبارك حق حمده • والصلوة والسلام على مصطفىاه  
محمد الذي لاني من بعده • وعلى آله وصحبه وحلة اخباره ونفلة  
آثاره وجنده • وبعد فاعلم ان الله عز وجل لما بعث نبينا محمدا  
صلى الله عليه وآله وسلم رسولا الى كافة الناس جميعا عربهم وعجمهم  
وهم كلهم اهل شرك وعبادة لغير الله تعالى الا بقايا من اهل  
الكتاب كان امره صلحهم مع قريش ما كان حتى هاجر من مكة الى  
المدينة فكانت الصحابة رضوان الله عليهم حوله صلحهم مجتمعون اليه

في كل وقت مع ما كانوا فيه من ضنك المعيشة وقلة القوت فثمهم من كان يحترف في الاسواق ومنهم من كان يقوم على فخذة ويحضر رسول الله صلى في كل وقت ومنهم طائفة عند ما تجد ادنى فراغ مما هم بسبيله من طلب القوت حضروا فاذا سئل رسول الله صلى عن مسألة او حكم يحكم او امر يشي او فعل شيئا وعاه من حضر عنده من الصحابة. وقات من غاب عنه علم ذلك الا ترى ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قد خفي عليه ما علمه حل بن مالك بن نابغة رجل من الاعراب من هذيل في دية الجنين وخفي عليه وكان يفتي في زمن النبي صلى من الصحابة ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن مسعود وابي بن كعب ومعاذ بن جبل وعمار بن ياسر وحذيفة بن اليمان وزيد بن ثابت وابو الدرداء وابو موسى الاشعري وسلمان الفارسي رضي الله عنهم فلما مات رسول الله صلى واستخلف ابو بكر الصديق رضي الله عنه تفرقت الصحابة فثمهم من خرج لقتال مسيلة واهل الردة ومنهم من خرج لقتال اهل الشام ومنهم من خرج لقتال اهل العراق وبقي من الصحابة بالمدينة مع ابي بكر رضي الله عنه عدة فكانت القضية اذا نزلت بابي بكر قضى فيها بما عند من العلم بكتاب الله او سنة رسول الله صلى فان لم يكن عنده فيها علم من كتاب الله ولا من سنة رسول الله صلى سأل من يحضره من الصحابة رضي الله عنهم عن ذلك فان وجد عندهم علما من ذلك رجع اليه والا اجتهد في الحكم ولما مات ابو بكر وولى امر الامة من بعده عمر بن الخطاب رضي الله عنه قهت الامصار وزاد تفرق الصحابة فيما اقتصوه من الاقطار فكانت الحكومة تنزل المدينة او غيرها من البلاد فان كان عند الصحابة الحاضرين بها في ذلك اثر عن رسول الله صلى حكم به والا اجتهد امير تلك البلدة في ذلك وقد يكون في تلك القضية حكم من النبي صلى موجود عند صاحب آخر وقد حضر المدني ما لم يحضر

المصري وحضر المصري ما لم يحضر الشامي وحضر الشامي ما لم يحضر المصري وحضر المصري ما لم يحضر الكوفي وحضر الكوفي ما لم يحضر المدني كل هذا موجود في الآثار وفيما علم من مغيب بعض الصحابة عن مجلس النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الاوقات وحضور غيره ثم مغيب الذي حضر امس وحضور الذي غاب فيدرى كل واحد منهم ما حضر ويفوته ما غاب عنه فغضب الصحابة رضى الله عنهم على ما ذكرنا ثم خلف بعدهم التابعون الاخذون عنهم وكل طبقة من التابعين في البلاد التي تقدم ذكرها فلما تفقهوا مع من كان عندهم من الصحابة فكانوا لا يتعدون فتاواهم الا البشير مما بلغهم من غير من كان في بلادهم من الصحابة كاتباع اهل المدينة في الاكثر فتاوى عبد الله بن عمر رضى الله عنهما واتباع اهل الكوفة في الاكثر فتاوى عبد الله بن مسعود رضى الله عنه واتباع اهل مكة في الاكثر فتاوى عبد الله بن عباس رضى الله عنهما واتباع اهل مصر في الاكثر فتاوى عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما ثم اتى من بعد التابعين رضى الله عنهم فقهاء الامصار كابن حنيفة وسفيان وابن ابي ليلى بالكوفة وابن جريج بمكة ومالك وابن الماجشون بالدمشق وعثمان بن عيسى وسوار بالبصرة والاوزاعي بالشام واليث بن سعد بمصر فجهروا على تلك الطريق من اخذ كل واحد منهم عن التابعين من اهل بلده فيما كان عندهم واجتهادهم فيما لم يجدوا عندهم وهو موجود عند غيرهم واول من اقرأ القرآن بمصر ابو قبيل روى عن صبيد بن عجر المفاوى يكنى ابا امية رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم شهد فتح مصر وذكر عن ابي قبيل وغيره ان يزيد بن ابي حبيب اول من نشر العلم بمصر في الحلال والحرام ومساائل الفقه وكانوا قيل ذلك انما يتحدثون في الفتن والغرائب وذكر ابو عمرو الكندي ان ابا مبصرة عبد الرحمن بن مبصرة مولى

اللباس الحضرمي كان فقيها وكان اول الناس اقرا بمصر بحرف  
 نافع قبل الخمسين ومائة وتوفي سنة ثمان وعشرين ومائة وان  
 ابا سعيد عثمان بن عتيق مولى غافق اول من رحل من اهل مصر  
 الى العراق في طلب الحديث توفي سنة اربع وعشرين ومائة انتهى \*  
 وكان حال اهل الاسلام من اهل مصر وغيرها من الامصار في احكام  
 الشريعة على ما تقدم ذكره ثم كثرت القرح الى الآفاق وتداخل  
 الناس والتفوا وانتدب اقوام لجمع الحديث النبوي وتقييده فكان  
 اول من دون العلم محمد بن شهاب الزهري وكان اول من صنف  
 وبوب سعيد بن عروبة والريبع بن صبيح بالبصرة ومعر بن راشد باليمن  
 وابن جريح بمكة ثم سفيان الثوري بالكوفة وحاجد بن سلمة بالبصرة  
 والوليد بن مسلم بالشام وجريز بن عبد الحميد بلري وعبد الله بن مبارك  
 بمرور وخراسان وهشيم بن بشير بواسط وتفرد بالكوفة ابو بكر بن  
 ابي شيبة بتكثير الابواب وجودة التصنيف وحسن التأليف فوصلت  
 احاديث رسول الله صلعم من البلاد البعيدة الى من لم تكن عنده  
 وقامت الحجة على من بلغه شيء منها وجعت الاحاديث المينة  
 لصحة احد الأوثان المتأولة من الاحاديث وعرف الصحيح من السقيم  
 وزيف الاجتهاد المؤدى الى خلاف كلام رسول الله صلعم والى  
 ترك عمله وسقط العذر عن مخالف ما بلغه من السنن يبلوغه اليه  
 وقيام الحجة عليه وعلى هذا الطريق كانت الصحابة رضي الله عنهم  
 وكثير من التابعين يرحلون في طلب الحديث الواحد الايام الكثيرة  
 يعرف ذلك من نظر في كتب الحديث وعرف سير الصحابة والتابعين  
 فلما قام هارون الرشيد في الخلافة ول القضاة ابا يوسف بن يعقوب بن  
 ابراهيم احد اصحاب ابي حنيفة رحمه الله تعالى بعد سنة سبعين ومائة  
 فلم يقلد ببلاد العراق وخراسان والشام ومصر الا من اشار به  
 القاضي ابو يوسف رحمه الله واعتنى به وكذلك لما قام بالاندلس الحكم

المرتضى بن هشام بن عبد الرحمن بن معاوية بن هشام بن عبد الملك بن مروان بن الحكم بعد ابيه وتلقب بالمتنصر في سنة ثمانين ومائة اختص بمهربي بن يحيى بن كثير الاندلسي وكان قد حج وسمع الموطأ من مالك الا ابوابا وحل عن ابن وهب وابن القاسم وغيرهما علما كثيرا وطاد الى الاندلس فسال من ائمة والحمة مالم ينسبه غيره وطادت الفتيا اليه وانتهى السلطان والعمامة الى يابه فلم يقلد في سائر اعمال الاندلس قاض الا باشارته واعتناؤه فصاروا على رأى مالك بعدما كانوا على رأى الاوزاعي وقد كان مذهب الامام مالك ادخله الى الاندلس زياد بن عبد الرحمن الذي يقال له بسطور قبل يحيى بن يحيى وهو اول من ادخل مذهب مالك الاندلس وكانت افريقية الغالب عليها السنن والاكار الى ان قدم عبدالله بن فروج ابو محمد الفارسي بمذهب ابي حنيفة ثم غلب اسد بن الفرات بن سنان قاضي افريقية بمذهب ابي حنيفة ثم لما ولي سحنون بن سعيد التتويضي قضاء افريقية بعد ذلك نشر فيهم مذهب مالك وصار القضاء في اصحاب سحنون دولا يتصاولون على الدنيا تصاول الفحول على الشول الى ان تول القضاء بها بنو هاشم وكانوا مالكية فتوارثوا القضاء كما توارث الضياع ثم ان المعز بن باديس حل جميع اهل افريقية على التمسك بمذهب مالك وترك ما عداه من المذاهب فرجع اهل افريقية واهل الاندلس كلهم الى مذهب مالك الى اليوم رغبة فيما عند السلطان وحرصا على طلب الدنيا اذ كان القضاء والافتاء في جميع تلك المدن وسائر القرى لا يكون الا لمن تحمي بافقه على مذهب مالك فاضطرت العمامة الى احكامهم وقتاؤهم ففتشا هذا المذهب هناك فمشوا طبق تلك الاقطار كما فتسا مذهب ابي حنيفة ببلاد المشرق حيث ان ابا حامد الاسفرايني لما تمكن من الدولة في ايام الخليفة القادر بالله الى العباس اجد قرر معه استخلاف ابي

العباس احمد بن محمد البارزى الشافعى عن ابى محمد بن الاكفانى الحنفى قاضى بغداد فاجيب اليه بغير رضا الاكفانى وكتب ابو حامد الى السلطان محمود بن سبكتكين واهل خراسان ان الخليفة نقل القضية عن الحنفية الى الشافعية فاشتهر ذلك بخراسان وصار اهل بغداد حزينين وقدم بعد ذلك ابو العلاء صاعد بن محمد قاضى نيسابور ورئيس الحنفية بخراسان فاتاه الحنفية فثارت بينهم وبين اصحاب ابى حامد فتنة ارتفع امرها الى السلطان فجمع الخليفة القادر الاشراف والقضاة واخرج اليهم رساله تضمن ان الاسفراينى ادخل على امير المؤمنين مداخل اوهمه فيها النصح والشفقة والامانة وكانت على اصول الدخل والحيانة فلما تبين له امره ووضح عنده خبت اعتقاده فيما سأل فيه من تقليد البارزى الحكم بالحضرة من الفساد والفتنة والمدول بامر المؤمنين عما كان عليه اسلافه من ايثار الحنفية وتقليدهم واستعمالهم صرف البارزى واماد الامر الى حقه واجراه على قديم رسمه وحل الحنفيين على ما كانوا عليه من النسابة والكرامة والحرمة والاعزاز وتقدم اليهم بان لا يلقوا ابا حامد ولا يقضوا له حقا ولا يردوا عليه سلاما وخلع على ابى محمد الاكفانى واتخطع ابو حامد عن دار الخلافة وظهر التصفع عليه والانعراف عنه وذلك فى سنة ثلث وتسعين وثلثمائة واقصل ييلاد الشام ومصر واول من قدم بعلم مالك الى مصر عبد الرحيم بن خالد مولى جرج وكان فقيها وتوفى بالاسكندرية سنة ١٦٣ ثم نشره بمصر عبد الرحمن بن القاسم فاشتهر مذهب مالك بمصر اكثر من مذهب ابى حنيفة لتوفر اصحاب مالك بمصر ولم يكن مذهب ابى حنيفة رجحه الله يعرف بمصر حتى قدم الشافعى محمد بن ادرس الى مصر مع عبده الله بن العباس بن موسى فى سنة ثمان وتسعين ومائة فحجبه من من اهل مصر جماعة من اعيانها كبنى عبد الحكم والربيع والمزنى

والبويطى وكتبوا عن الشافعى ما الفد وعملوا بما ذهب اليه ولم  
يزل امر مذهبهم يقوى بمصر وذكره ينتشر وما زال مذهب مالك  
والشافعى يعمل بهما اهل مصر ويولى القضاء من كان يذهب  
اليهما او الى مذهب ابى حنيفة الى ان قدم القسائد جوهر من  
بلاد افريقية فى سنة ٣٥٨ وبني مدينة القاهرة فى حينئذ فشا بديار  
مصر مذهب الشيعة وعمل به فى القضاء والفتيا وانكر ما خالفه  
ولم يبق مذهب سواه وقد كان التشيع يارض مصر معروفا قبل  
ذلك قال يزيد بن ابى حبيب نشأت بمصر وهى علوية فقلبتها عثمانية  
وكان ابتداء التشيع فى الاسلام ان رجلا من اليهود فى خلافة  
امير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله عنه يقال له عبدالله بن  
سبأ وعرف بابن السوداء وصار ينتقل من الحجاز الى امصار  
المسلمين يريد اضلالهم فلم يطق ذلك فرجع الى كيد الاسلام  
واهلكه ونزل البصرة فى سنة ثلث وثلثين فجهل بطرح على  
اهلها مسائل ولا يصرح فاقبل عليه جماعة ومالوا اليه واعجبوا  
بقوله فبلغ ذلك عبد الله بن عامر وهو يومئذ على البصرة فارسل  
اليه فلا حضر عنده سأل من انت فقال رجل من اهل الكتاب رغب فى  
الاسلام وفى جوارك فقال ما شئ بلغنى عنك اخرج عنى فخرج حتى  
نزل الكوفة فاخرج منها فصار الى مصر واستقر بها وقال فى الناس  
الجبب ممن يصدق ان عيسى يرجع ويكذب ان محمدا يرجع وتحدث  
فى الرجعة حتى قبلت منه فقال بعد ذلك انه كان لكل نبي وصي  
وعلى بن ابى طالب وصي محمد صلعم فمن اظلم ممن لم يحز وصيه رسول  
الله صلعم فى ان عليا وصيه فى الخلافة على امته واعلموا ان عثمان  
اخذ الخلافة بغير حق فانهمضوا فى هذا الامر وابدأوا بالاطعن على  
امر آتكم واظهروا الامر بالعرف والتمى عن المنكر تستميلوا به الناس  
وبث دعائه وكتب من مال اليه من اهل الامصار وكتبوه ودعوا

في السر الى ما عليه رأيهم وصاروا يكتبون الى الامصار كتباً يضعونها في عيب ولاتهم فيكتب اهل كل مصر منهم الى اهل المصر الآخر بما يضعون حتى ملأوا بذلك الارض اذاعة وجاء الخبر الى اهل المدينة من جميع الامصار قاتوا عثمان رضي الله عنه في سنة خمس وثلاثين واصلوه ما ارسل به اهل الامصار من شكوى عمالهم فبعث محمد بن مسلمة الى الكوفة واسامة بن زيد الى البصرة وعمار بن ياسر الى مصر وعبد الله بن عمر الى الشام لكشف سير العمال فرجعوا الى عثمان الا عمارا وقالوا ما انكرنا شيئا وتأخر عمار فورد الخبر الى المدينة بانه قد استماله عبدالله بن السوداء في جماعة فامر عثمان عماله ان يوافوه بالموسم فقدموا عليه واستنارهم فكل اشار برأى فكان بينه وبين علي بن ابي طالب كلام فيه بعض الجفاء بسبب اعطائه اقاربه ورفعهم لهم علي من سواهم وكان المنصرفون عن عثمان قد تواعدوا يوماً يخرجون فيه بامصارهم اذا سار عنها الامراء فلم يتهيا لهم الوثوب وكان ما كان الى ان قتل عثمان في ذي الحجة سنة خمس وثلاثين ثم ما برح مذهب التشيع في مصر حتى قام السلطان الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن ايوب في جادى الآخرة سنة اربع وستين وخسمائة وشرع في تغيير دولة الاسميلية وازالتها وانشأ بمصر مدرسة للفقهاء الشافعية ومدرسة للفقهاء المالكية وصرف قضاة مصر الشيعة كلهم وفوض القضاء لصدر الدين عبد الملك بن درباس الماراني الشافعي فلم يستتب عنه في اقليم مصر الا من كان شافعي المذهب فتظاهر الناس من حينئذ بمذهب مالك والشافعي واختفى مذهب الشيعة والاسميلية والامامية حتى فقد من ارض مصر كلها ولله الحمد وكذلك كان السلطان نور الدين محمود بن عماد الدين زنكي حقيقيا فيه تعصب فتشمر مذهب ابي حنيفة ببلاد الشام ومنه كثرت الحنفية بمصر وما زال مذهبهم يتشعر ويقوى

وفقهائهم نكث بمصر والشام من حينئذ \* واما العقائد فان السلطان صلاح الدين حل الكافة على عقيدة الشيخ ابي الحسن علي بن اسمعيل الاشعري وشرط ذلك في اوقافه التي بديار مصر كالدرسة الناصرية والقصبة وخانكاه سعيد السعداء بالقاهرة فاستمر الحال على عقيدة الاشعري بديار مصر وبلاد الشام وارض الحجاز واليمن وبلاد المغرب ايضا لادخال محمد بن تومرت رأى الاشعري اليها حتى انه صار هذا الاعتقاد بسائر هذه البلاد بحيث ان من خالفه ضرب عنقه والامر على ذلك الى اليوم ولم يكن في الدولة الايوبية بمصر كثير ذكر لمذهب ابي حنيفة واحمد بن حنبل ثم اشتهر مذهبهما في آخرها فلما كانت سلطنة الملك الظاهر يبرس البندقداري ولي بمصر والقاهرة اربعة قضاة وهم شافعي ومالكي وحنفي وحنبلي فاستمر ذلك من سنة خمس وستين وسثمائة حتى لم يبق في مجموع امصار الاسلام مذهب يعرف من مذاهب اهل الاسلام سوى هذه المذاهب الاربعة وعقيدة الاشعري وعلمت لاهلها المدارس والخوانك والزوايا والربط في سائر ممالك الاسلام وهودى من مذهب بغيرها وانكر عليه ولم يول قاض ولا قبلت شهادة احد ولا قدم للخطابة والامامة والتدريس احد ما لم يكن مقلدا لاحد هذه المذاهب وافتي فقهاء هذه الامصار في طول هذه المدة بوجوب اتباع هذه المذاهب وتحريم ما عداها والعمل على هذا الى اليوم \* واذ قد بينا الحال في سبب اختلاف الامة منذ توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ان استقر العمل على مذهب مالك والشافعي وابي حنيفة واحمد بن حنبل رحمة الله عليهم فلنذكر اختلاف عقائد اهل الاسلام منذ كان الى ان التزم الناس عقيدة الاشعري

## ﴿ ذكر فرق الخليقة واختلاف عقائدها وتباينها ﴾

اعلم ان الذين تكلموا في اصول الديانات قسمان هما من خالف ملة الاسلام ومن اقربها فاما المخالفون لملة الاسلام فهم عشر طوائف • الاولى • الدهرية • والثانية • اصحاب الناصر • والثالثة • الثنوية وهم المجوس ويقولون باصلين هما النور والظلمة ويزعمون ان النور هو يزدان والظلمة هو اهرمن ويقرون بنبوة ابراهيم عليه السلام وهم ثمان فرق الكيومرية اصحاب كيومرت الذي يقال انه آدم والزروئية اصحاب زروان الكبير والزرادشتية اصحاب زرادشت الحكيم والثنوية اصحاب الاثنين الازليين والماوية اصحاب مائي الحكيم والمزركية اصحاب مزرك الخارجي واليصلية اصحاب ييسان القائل بالاصلين القديمين والفرقونية القائلون بالاصلين وان الشر خرج على ابيه وانه تولد من فكرة فكرها في نفسه فلما خرج على ابيه الذي هو الاله يزعمهم عجز عنه ثم وقع الصلح بينهما على يد التدمات وهم الملائكة ومنهم من يقول بالتسايخ ومنهم من ينكر الشرائع والانبياء ويحكمون العقول ويزعمون ان النفوس العلوية تفيض عليهم الفضائل • والطائفة الرابعة • الطبائعيون • والخامسة • الصابئة القائلون بالهياكل والارباب السماوية والاصنام الارضية وانكار النبوات وهم اصناف وبنهم وبين الخنفاء مناظرات وحروب مهلكة وتولدت من مذاهبهم الحكمة الملامية ومنهم اصحاب الروحانيات وهم عباد الكواكب واصنامها التي عملت على تمثالها وخنفلها هم القائلون بان الروحانيات منها ما وجودها بالقوة ومنها ما وجودها بالفعل فاما هو بالقوة يحتاج الى من يوجد بالقوة ويقرون بنبوة ابراهيم وانه منهم وهم طوائف الكاظمة اصحاب كاظم بن تارح ومن قوله

ان الحق في الجمع بين شريعة ادريس وشريعة نوح وشريعة ابراهيم عليهم السلام ومنهم البيدانية اصحاب يدان الاصفر ومن قوله اعتقاد نبوة من يفهم عالم الروح وان النبوة من الاسرار الالهية ومنهم القنطارية اصحاب قنطار بن ارفخشذ ويقر بنوة نوح ومن فرق الصابئة اصحاب الهياكل ويرون ان الشمس اله كل اله والحرائفة ومن قولهم المعبود واحد بالذات وكثير بالاشخاص في رأى العين وهى الدبرات السبع من النكواكب والارضية الجزئية والعائلة الفاضلة \* والطائفة السادسة اليهود \* والسابعة \* النصارى \* والثامنة \* اهل الهند القائلون بعبادة الاصنام ويزعمون انها موضوعة قبل آدم واهم حكم عقلية واحكام وضعها التلم اعظم حكمهم والمنهدم قبله والبراهمة قبل ذلك فالبراهمة اصحاب برهام اول من انكر نبوة البشر ومنهم البيدة زهاد عباد رجان الرماد الدين يهجررون الذات الطبيعية واصحاب الرياضة الثامنة واصحاب التاسخ وهم اقسام اصحاب الروحانية والبهادرية والناسوتية والباهرية والكابلية اهل الجبل ومنهم الطبسيون اصحاب الرياضة الفاضلة حتى ان منهم من يجاهد نفسه حتى يسلطها على جسده فيصعد في الهواء على قدر قوته وفي اليهود عباد النار وعباد الشمس والقمر والجموع وعباد الاوثان \* والطائفة التاسعة \* الزنادقة وهم طوائف منهم القرامطة \* والعاشرة \* الفلاسفة اصحاب الفلسفة وكلمة فيلسوف معناها محب الحكمة فان فيلومحب وسواها حكمة والحكمة قولية وفعلية وعلم الحكماء انحصر في اربعة انواع الطبيعى والمدنى والرياضى والالهى والمجموع ينصرف الى علم ما وعلم كيف وعلم كم فالعلم الذى يطلب فيه ماهيات الاشياء هو الالهى والذى يطلب فيه كيفيات الاشياء هو الطبيعى والذى

يطلب فيه كليات الاشياء هو الرياضي ووضع بعد ذلك ارسطو صنعة النطق وكانت بالقوة في كلام القدماء فظهرها وربها واسم الفلاسفة يطلق على جماعة من الهند وهم الطبسيون والبراهمة ولهم رياضة شديدة وينكرون النبوة اصلا ويطلق ايضا على العرب وحكمتهم ترجع الى افكارهم والى ملاحظة طبيعية ويقرون بالنبوات وهم اضعف الناس في العلوم ومن الفلاسفة حكماء الروم وهم طبقات فتم اساطين الحكمة وهم اقدمهم ومنهم النساؤون واصحاب الرواق واصحاب ارسطو وفلاسفة الاسلام فن فلاسفة الروم الحكماء السبعة اساطين الحكمة اهل مطعية وقونية وهم ناليس المظلي وانكساغورس وانكسالس وابنادقيس وفيثاغورس وسقراط وافلاطون ودون هؤلاء فلوطس وبقرات وديمقريطس والسمرس والتساس ومنهم حكماء الاصول من القدماء ولهم القول بالسياسة ولهم اسرار الخواص والحيل والكيمياء والاسماء الفعالة والحروف ولهم علوم توافق علوم الهند وعلوم اليونانيين وليس من موضوع كتابنا هذا ذكر تراجمهم فلذلك تركناها

### في القسم الثاني فرق اهل الاسلام

الذين عناهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بقوله \* ستفرقت امتي ثلاثا وسبعين فرقة ثمان وسبعون هالكة وواحدة ناجية \* وهذا الحديث اخرجه ابو داود والترمذي وابن ماجه من حديث ابي هريرة رضي الله عنه بلفظ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* افترقت اليهود على احدى وسبعين او اثنتين وسبعين فرقة وتفرقت النصارى على احدى وسبعين او اثنتين وسبعين فرقة وتفرقت امتي صلى الله عليه وسلم على ثلاث وسبعين فرقة \* قال البيهقي حسن صحيح واخرجه الحاكم وابن حبان

في صحبه بنوه فاخرجه في المستدرك من طريق الفضل بن موسى  
عن محمد بن عمرو عن ابي سلة عن ابي هريرة به وقال هذا حديث  
كبير في الاصول وقد روى عن سعد بن ابي وقاص وعبد الله بن  
عمر وعوف بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمثله  
وقد احتج مسلم بمحمد بن عمرو عن ابي سلة عن ابي هريرة وانفقا  
جميعا على الاختصاص بالفضل بن موسى وهو ثقة \* واعلم ان فرق  
السلمين خمس \* اهل السنة \* والمرجئة \* والمعتزلة \* والشيعة  
والخوارج \* وقد افتقرت كل فرقة منها على فرق فاكثر افتراق  
اهل السنة في الفتيا ونبيد يسيرة من الاعتقادات وبقية الفرق الاربعة  
منها من يخالف اهل السنة الخلاف الجيد ومنهم من يخالفهم  
الخلاف القريب فاقرب فرق المرجئة من قال الايمان انما هو التصديق  
بالقلب واللسان مما فقط وان الاعمال انما هي فرائض الايمان وشرائعه  
فقط وابعدهم اصحاب جهنم بن صفوان ومحمد بن كرام واقرب  
فرق المعتزلة اصحاب الحسين التجار ويشتر بن غياث الريسي وبعدهم  
اصحاب ابي الهذيل الملاف واقرب مذاهب الشيعة اصحاب الحسن  
بن صالح بن حبي وابعدهم الامامية واما القالية فليسوا بمسلمين  
ولكنهم اهل ردة وشرك واقرب فرق الخوارج اصحاب عبد الله  
بن يزيد الاباضي وابعدهم الازارقة واما البطينية ومن جعده شيئا  
من القرآن وفارق الاجماع من الباردة وغيرهم فكفار باجماع  
الامة وقد انحصرت الفرق الهالكة في عشر طوائف \* الفرق  
الاولى المعتزلة \* الغلاة في نفي الصفات الالهية القائلون بالعدل  
والتوحيد وان المصارف كلها عقلية حصولا ووجوبا قبل الشرع  
وبعده واكثرهم على ان الامامة بالاختيار وهم عشرون فرقة \*  
\* احداها الواسلية \* اصحاب واصل بن عطاء ابي حذيفة الغزال  
مولد بني ضبة وقيل مولد بني مخزوم ولد بالمدينة سنة ثمانين ونشأ

بالبصرة ولقي ابا هاشم عبدالله بن محمد بن الحنفية ولازم مجلس  
الحسن بن الحسين البصري وأكثر من الجلوس بسوق الفزل ليعرف  
النساء التعففات فيصرف اليهن صدقته فقيل له الفزال من اجل  
ذلك وكان طويل العنق جدا حتى مابه عمرو بن عبيد بذلك فقال  
من هذه عنقه لا خير عنده فلما برع واصل قال عمر وربما اخطأت  
الفراسة وكان يثلث باراء ومع ذلك كان فصيحاً لنا مقتدراً على  
الكلام قد اخذ بجوامعها فلذلك امكنه ان اسقط حرف الراء  
من كلامه واجتناب الحروف صعب جداً لاسيما مثل الراء لكثرة  
استعمالها وله رسالة طويلة لم يذكر فيها حرف الراء وهذا احد بدائع  
الكلام وكان لكثرة صمته يظن به الخرس توفي سنة احدى وثلاثين  
ومائة وله كتب الميزة بين المزلتين وكتاب الفيا وكتاب التوحيد  
وعنه اخذ جماعة واخباره كثيرة ويقال لهم ايضا الحنفية نسبة  
الى الحسن البصري واخذ واصل العلم عن ابي هاشم عبدالله بن محمد  
بن الحنفية وخالفه في الامامة واعتزله يدور على اربع قواعد هي  
\* نفي الصفات \* واقول بالقدر \* والقول بميزة بين المزلتين \*  
وجوب الخلود في النار على من ارتكب كبيرة \* فلما بلغ الحسن البصري  
عنه هذا قال هؤلاء اعتزلوا فسموا من حينئذ المعتزلة وقيل ان  
تسميتهم بذلك حدثت بعد الحسن وذلك ان عمرو بن عبيد لما مات  
الحسن وجلس قتادة بمجلسه اعتزله في نفر معه فسماهم قتادة المعتزلة \*  
القاعدة الرابعة القول بان احدى الطائفتين من اصحاب الجبل وصفين  
مخطئة لا بعينها وكان في خلافة هشام بن عبد الملك \* والثانية  
العبروية \* اصحاب عمرو ومن قوله ترك قول عن بن ابي طالب وطلحة  
والزبير رضي الله عنهم وقال ابن منبه اعتزل عمرو بن عبيد واصحاب  
له الحسن فسموا المعتزلة \* والثالثة الهذلية \* اتباع ابي الهذيل  
محمد بن الهذيل الطالق شيخ المعتزلة اخذ عن عثمان بن خالد الطويل

عن واصل بن عطاء وقطر في الفلسفة ووافقه في كثير وقال جميع الطاعات من الفرائض والتوابع ايمان وانفرد بعشر مسائل وهي ان علم الله وقدرته وحياته هي ذاته واثبت ارادات لا محل لها يكون البارئ حريدا لها وقال بعض كلام الله لا في محل وهو قوله كن وبعضه في محل كالامر والنهي وقال في امور الآخرة كذهب الجبرية وقال تنهى مقدورات الله حتى لا يقدر على احداث شيء ولا على افساء شيء ولا على احياء شيء ولا على اماته شيء وتنقطع حركات اهل الجنة والنار ويصبرون الى شكون دائم وقال الاستطاعة عرض من الاعراض نحو السلامة والصحة وفرق بين اعمال القلوب واعمال الجوارح وقال يجب معرفة الله قبل ورود السمع وان المرء المقتول ان لم يقتل مات في ذلك الوقت ولا يزداد العلم ولا ينقص بخلاف الرزق وقال ارادة الله عين المراد والحكمة لا تقوم فيما غاب الا بضرب عشرين • والرابعة النظامية • اتباع ابراهيم بن سيار النظام بتشديد الظاء المجعولة زعيم المعتزلة واحد السفهاء انفرد بعدة مسائل وهي قوله ان الله تعالى لا يوصف بالقدرة على الشرور والمعاصي وانها غير مقدورة لله وقال ليس لله ارادة وافعال البساد كلها حركات والنفس والروح هو الانسان والبدن انما هو آلة فقط وان كل ما جاوز القدرة من الفعل فهو من الله وهو فعله وانكر الجوهر الفرد واحداث القول بالطرفة وقال الجوهر مؤلف من اعراض اجتمعت وزعم ان الله خلق الموجودات دفعة على ما هي عليه وان الاعجاز في القرآن من حيث الاخبار هو الغيب فقط وانكر ان يكون الاجماع جهدا وطمع في الصحابة رضى الله تعالى عنهم وقال قبضه الله ابوه ريرة اكذب الناس وزعم انه ضرب فاطمة ابنته رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنع ميراث العترة واوجب معرفته الله بالفكر قبل ورود الشرع وحرم نكاح الموالى العرييات وقال لا تجوز صلوة التراويح ونهى

عن ميثقات الحج وكذب بانتفاق القمر واحال رؤية الجن وزعم  
ان من سرق مائتي دينار فادونها لم يفسق وان الطلاق بالكناية  
لا يقع وان كان بنية وان من نام مضطجعا لا ينتقض وضوءه ما لم يخرج  
منه الحدث وقال لا يلزم قضاء الصلوة اذا فانت \* والخامسة  
الاسوارية \* اتباع ابي علي عمرو بن قائد الاسوارى القائل ان الله  
تعالى لا يقدر ان يفعل ما علم انه لا يفعله \* والسادسة الاسكافية \*  
اتباع ابي جعفر محمد بن عبد الله الاسكافي ومن قوله ان الله تعالى  
لا يقدر على ظلم العقلاء ويقدر على ظلم الاطفال والمجانين وانه لا يقال  
ان الله خالق المعازف والطناير وان كان هو الذى خلق اجسامها  
\* والسابعة الجعفرية \* اتباع جعفر بن حرب بن مسيرة ومن قوله  
ان في فساق هذه الامة من هو شر من اليهود والنصارى والمجوس  
واسقط الحد عن شارب الخمر وزعم ان الصغار من الذنوب توجب  
تخليد فاعلها في النار وان رجلا لو بعث رسولا الى امرأة لخطبها  
فجاءته فوطئها من غير عقد لم يكن عليه حد ويكون وطؤه اياها  
طلاقا لها \* والثامنة البشرية \* اتباع بشر بن المعتمر ومن قوله  
الطعم واللون والرائحة والادراكات كلها من السمع يجوز ان تحصل  
متولدة وصرف الاستطاعة الى سلامة النبوة والجوارح وقال لو حذب  
الله الطفل الصغير لكان ظليلا وهو يقدر على ذلك وكان ارادة الله  
من جلالة افعاله ثم هي تنقسم الى صفة فصل وصفة ذات وقال  
باللطف المحزون وان الله لم يخلقه لان ذلك يوجب عليه الثواب وان  
التوبة الاولى متوقفة على الثانية وانها لا تنفع الا بعدم الوقوع في  
الذى وقع فيه فان وقع لم تنفعه التوبة الاولى \* والتاسعة المزدرارية \*  
اتباع ابي موسى عيسى بن صبيح المعروف بلزدار تليذ بشر بن  
المعتمر وكان زاهدا وقيل له زاهب المعترلة وانفرد بمسائل منها

عنه ان الله قادر على ان يظلم ويكذب ولا يعلم ذلك في الرواية  
وبجوز وقوع الفصل الواحد من الضالعين على سبيل التولد وزعم  
ان القرآن مما يقدر عليه وان بلاغته وفصاحته لا تفهم الناس بل  
يقدرون على الاتيان بمثلها واحسن منها وهو اصل المعترضة في القول  
بخلق القرآن وقال من اجاز رؤيته الله بالابصار بلا كيف فهو كافر  
والشاك في كفره كافر ايضا • والعاشره الهشامية • اتباع هشام  
بن عمرو الفوطي الذي يبلغ في القدر ولا ينسب الى الله فعلا من  
الافعال حتى انه انكر ان يكون الله هو الذي الف بين قلوب  
المؤمنين وانه يحب الايمان للمؤمنين وانه اضل الكافرين وعائد ما في  
القرآن من ذلك وقال لا تتعقد الامامة في زمن الفتنة واختلاف  
الناس وان الجنة والنار غير مخلوقتين ومنع ان يقال حسبنا الله  
ونعم الوكيل وقال لان الوكيل دون الموكل وقال لو اسخ احد  
الوضوء ودخل في الصلوة بنية القرية لله تعالى والعزم على اتمامها  
وركع وسجد مخلصا في ذلك كله الا ان الله علم انه يقطعها في  
آخرها فان اول صلاته مصيبة ومنع ان يكون البحر انطلق لموسى  
وان عصاه انقلبت حية وان عيسى احيى الموتى باذن الله وان القمر  
انشق للنبي صلى الله عليه وسلم وانكر كثيرا من الامور التي تواترت  
تخصر عثمان بن صفان رضى الله عنه وقته بالغبية وقال افما  
جاءه شرذمة قليلة تشكو عماله ودخلوا عليه وقتلوه فلا يدري  
قاتله وقال ان طلحة والزبير وعلى بن ابي طالب رضى الله عنهم  
ما جاؤا الفئال في حرب الجبل وانما برزوا للمشاورة وتقاتل اتباع  
الفرسين في ناحية اخرى وان الامة اذا اجتمعت كلها وترصعت  
الظلم والفساد احتاجت الى امام يسوسها فلما اذا عصت وفجرت  
وقلت واليها فلا تتعقد الامامة لاحد وبني على ذلك ان امامة

على رضى الله عنه لم تتعد لانها كانت في حال الفتنة بعد قتل عثمان  
وهو ايضا مذهب واصل بن عطاء وعمرو بن حبيد وانكر اقتضاض  
الابكار في الجنة وانكر ان الشيطان يدخل في الانسان وانما يوسوس  
له من خارج والله يوصل وسوسه الى قلب ابن آدم وقال لا يقال  
خلق الله الكافر لانه اسم العبد والكفر جميعا وانكر ان يكون في  
اسمه الله الضرر النافع • والحادية عشرة الحائضية • اتباع احمد بن  
حائط احد اصحاب ابراهيم بن سيار النظام وله بدع شنيعة منها ان  
المخلق الهين احدهما خلق وهو الاله القديم والاخر مخلوق وهو  
عيسى بن مريم وزعم ان المسيح ابن الله وانه هو الذى يحاسب الخلق  
في الآخرة وانه هو المعنى بقول الله تعالى في القرآن • هل ينظرون  
الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام • وزعم في قول النبي صلى الله  
عليه وسلم • ان الله خلق آدم على صورته • ان معناه خلقه اياه على  
صورة نفسه وان معنى قوله عليه السلام • انكم سترون ربكم كما ترون  
القمر ليلة البدر • انما اراد به عيسى وزعم ان في الدواب والطيور  
والحشرات حتى البق والبعوض والذباب آيائه لقول الله سبحانه  
• وان من امم الا خلا فيها نذير • وقوله تعالى • وما من دابة في الارض  
ولا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم ما فرطنا في الكتاب من  
شئ • ولقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم • لولا ان الكلاب  
امم من الامم لامرت بقتلها • وذهب مع ذلك الى القول بالتناسخ  
وزعم ان الله ابتداء الخلق في الجنة وانما خرج من منها بالعصية  
وطعن في النبي صلى الله عليه وآله وسلم من اجل تعدد نكاحه  
وقال انه الهاذر القهارى انسك وازهد منه قبضه الله وزعم ان كل  
من ناله خيرا في الدنيا انما هو بعمل كان منه ومن ناله ضررا او آفة  
فيذهب كان منه وزعم ان روح الله تنهت في الأعمى • والثانية

عشرة الجارية • اتباع قوم من معتزلة منكر مكرم ومن مذهبهم ان المسوخ انسان كافر مستعد الكفر وان النظر اوجب المعرفة وهو لا فاعل له وكذلك الجماع اوجب الولد فشك في خالق الولد وان الانسان يخلق انواعاً من الحيوانات بطريق التعفين وزعموا انه يجوز ان يقدّر الله العبد على خلق الحيوة والقدرة • والثالثة عشرة المعرية • اتباع معمر بن عباد السلي وهو اعظم القدرية غلوا وبالع في رفع الصفات والقدرة بالجملة وافرد بمسائل منها ان الانسان يدبر الجسد وليس بحال فيه والانسان عنده ليس بطويل ولا هريض ولا ذى لون ونأليف وحركة ولا حال ولا يمكن وان الانسان شئ غير هذا الجسد وهو حي عالم قادر مختار وليس هو بتحرك ولا ساكن ولا متلون ولا يرى ولا يلمس ولا يعمل موضعاً ولا يحويه مكان فوصف الانسان بوصف الالهية عنده فان مدير العالم موصوف عنده كذلك وزعم ان الانسان منعم في الحيوة وموزر في النار وليس هو في الجنة ولا في النار حالاً ولا متمكناً وقال ان الله لم يخلق غير الاجسام والاعراض تابعة لها متولدة منها وان الاعراض لا تنسأهي في كل نوع وان الارادة من الله للشيء غير الله وغير خلقه وان الله ليس بقديم لان ذلك اخذ من قدم يقدم فهو قديم • والرابعة عشرة الثمانية • اتباع ثمامة بن اشرس النخعي وجع بين التقاض وقال العلوم كلها ضرورية فكل من لم يضطر الى معرفة الله فليس بأمور بها وهو كالبهايم ونحوها وزعم ان اليهود والنصارى والزنادقة بصيرون يوم القيامة تراباً كالبهايم لاثواب لهم ولا عقاب عليهم البتة لانهم غير مأمورين اذ هم غير مضطرين الى معرفة الله تعالى وزعم ان الافعال كلها متولدة لا فاعل لها وان الاستطاعة هي السلامة وصحة الجوارح وان العقل هو الذي يحسن

ويجب قجب معرفة الله قبل ورود الشرع وان لا فصل للانسان  
 الا الارادة وما عداها فهو حدث \* والخامسة عشرة الجاحظية \*  
 اتباع ابي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ وله مسائل تميز بها عن اصحابه  
 منها ان المعارف كلها ضرورية وليس شيء من ذلك من افعال  
 العباد وانما هي طبيعة وليس للعباد كسب سوى الارادة وان  
 العباد لا يتخلدون في النار بل يصيرون من طبيعتها وان الله لا يدخل  
 احدا النار وانما النار تجذب اهلها بنفسها وطبيعتها وان القرآن  
 المنزل من قبيل الاجساد ويمكن ان يصير مرة رجلا ومرة حيوانا  
 وان الله لا يريد المعاصي وانه لا يرى وان الله يريد بمعنى انه لا يغلط  
 ولا يصح في حقه السهو فقط وانه يستحيل العدم على الجواهر من  
 الاجسام \* والسادسة عشرة الخياطية \* اصحاب ابي الحسين بن ابي  
 عمرو الخياط شيخ ابي القاسم الكبي من معتزلة بغداد زعم ان  
 المدوم شيء وانه في العدم جسم ان كان في حدوثه جسما وعرض  
 ان كان في حدوثه عرضا \* والسابعة عشرة الكمية \* اتباع ابي  
 القاسم عبد الله بن احمد بن محمود البخني المعروف بالكبي من معتزلة  
 بغداد انفرد باشياء منها ان ارادة الله ليست صفة قائمة بذاته ولا هو  
 مدبر لداته ولا ارادته حادثة في محل وانما يرجع ذلك الى العلم فقط  
 والسمع والبصر يرجع الى ذلك ايضا وانكر الرؤية وقال اذا قلنا  
 انه يرى المراتب قلنا ذلك يرجع الى علمه بها وتميزها قبل ان توجد  
 \* والثامنة عشرة الجبائية \* اتباع ابي علي محمد بن عبد الوهاب  
 الجبائي من معتزلة البصرة تفرد بمقالات منها ان الله تعالى يسمى  
 مطيعا لعبده اذا فعل ما اراد العبد منه وان الله مجل للنساء يخلق  
 الولد فيهن وان كلام الله عرض يوجد في امكنة كثيرة وفي مكان  
 بعد مكان من غير ان يعلم من مكانه الاول ثم يحدث في الثاني

وكان يقف في فضل على ابى بكر وفضل ابى بكر على  
ومع ذلك يقول ان ابا بكر خير من عروصتان ولا يقول ان عليا خير  
من عمر وهثمان • والتاسعة عشرة البهيمية • اتباع ابى هاشم عبد  
السلام بن ابى على الجبائى انفرد يبدع في مقالاته منها القول باستحقاق  
الذم من غير ذنب وزعم ان القادر منا يجوز ان يخلو عن الفصل  
والترك وان القادر المأمور النهى اذا لم يفصل فعلا ولا ترك يكون  
حاصيا مستحق العقاب والذم لاعلى الفعل لانه لم يفعل ما امر به  
وان الله يعذب الكافرين والنصاة لاعلى فعل مكتسب ولا على  
محدث منه وقال التوبة لا تصح من قبيح مع الاصرار على قبيح  
آخر يعلمه او يتقده فيها وان كان حسنا وان التوبة لا تصح مع  
الاصرار على منع حسنة واجبة عليه وان توبة الزاني بعد ضعفه  
عن الجماع لا تصح وزعم ان الطهارة غير واجبة وانما امر العبد  
بالصلوة في حال كونه متطهرا وان الطهارة تجزئ بالاه الغصوب  
ولا تجزئ الصلوة في الارض المصوبة وزعم ان النجس والترك والهتود  
قادرون على ان يأتوا بمثل هذا القرآن وقال ابو على وابنه ابو  
هاشم الايمان هو الطاعات المفروضة • والفرقة المشرون من المعتزلة  
الشيطنية • اتباع محمد بن نعمان المعروف بشيطان الطاق وهو من  
الروافض شارك كلا من المعتزلة والروافض في بدعهم وقبلا يوجد  
معتزلى الا وهو رافضى الا قليلا منهم انفرد بطامة وهى ان الله  
لا يصلح الثنى الا ما قدره واراده واما قبل تقديره فيستحيل ان  
يعلمه ولو كان طالما بافعال عباده لاستحيل ان يختصمهم ويختبرهم •  
والمعتزلة اسام منها الثنوية سموها بذلك لقولهم اخبر من الله والشر  
من البعد ومنهم الكيسانية والناسكينة والاجدية والوهيمية  
والنبرية والواسطية والواردية سموها بذلك لقولهم لا يدخل المؤمنون

النار وانما يردون عليها ومن ادخل النار لا يخرج منها قط ومنهم الحرقية لقولهم المسكنار لا تحرق الا مرة والمغنية القائلون بفساد الجنة والنار والواقفية القائلون بالوقف في خلق القرآن ومنهم الافضية القائلون بان الفاظ القرآن غير مخلوقة والمفرقة القائلون بان الله بكل مكان والقبرية القائلون بانكار عذاب القبر ﴿والفرقة الثانية المشبهة﴾ وهم يظنون في اثبات صفات الله تعالى ضد العقول وهم سبع فرق • الهشامية • اتباع هشام بن الحكم ويقال لهم ايضا الحكمية • ومن قولهم الاله تعالى كنور السبيكة الصافية يتلأل من جوانبه ويرمون مقاتل بن سليمان بانه قال هو لحم ودم على صورة الانسان وهو طويل عريض عميق وان طوله مثل عرضه وعرضه مثل عمقه وهو ذولون وطعم ورائحة وهو سبعة اشبار بشبر نفسه ولم يصح هذا القول عن مقاتل • والجولقية • اتباع هشام بن سالم الجولقي وهو من الرافضة ايضا ومن شنيع قوله ان الله تعالى على صورة الانسان نصفه الاعلى مجوف ونصفه الاسفل ممتلئ وله شعر اسود وليس بلحم ودم بل هو نور ساطع وله خمس حواس كحواس الانسان ويد ورجل وغم وعين واذن وشعر اسود الا الفرج والحية • والبيانية • اتباع يسان بن سمعان القائل هو على صورة الانسان ويهلك كله الا وجهه لظاهر الآية • كل شئ هالك الا وجهه • والمغبرية • اتباع مغيرة بن سعيد الجهلي وهو ايضا من الروافض ومن شائمه قوله ان اعضاء مبودهم على صورة حروف الهجاء فالالف على صورة قدميه وزعم انه رجل من نور على رأسه تاج من نور وزعم ان الله كتب باصبعه اعمال المباد من طاعة ومعصية ونظر فيهما وغضب من معاصيهم ففرق فاجتمع من فرقته بهران

حنب و ملح وزعم انه بكل مكان لا يخلو عنه مكان • والنهالية • اصحاب  
منهال بن ميمون • والزرارية • اتباع زرار بن اعين • والبونسية • اتباع  
يونس بن عبد الرحمن القمي وكلهم من الروافض وسبأى ذكركم  
ان شاء الله تعالى ومنهم ايضا • السابية • والشاكية • والعميلة •  
والستينية • والبدعية • والمشرية • والائرية • ومنهم  
الكرامية • اتباع محمد بن كرام المصبتاني وهم طوائف • الهيمية •  
والاسحاقية • والجنديية • وغير ذلك الا انهم يصدون فرقة  
واحدة لان بعضهم لا يكفر بعضا وكلهم بحجة الا ان فيهم من  
قال هو قائم بنفسه • ومنهم من قال هو اجزاء مؤتلفة وله جهات  
ونهايات • ومن قول الكرامية ان الايمان هو قول مفرد وهو قول  
لا اله الا الله سواء اعتقد او لا زعموا ان الله جسم وله حد ونهاية  
من جهة السفل وتجاوز عليه ملاقة الاجسام التي تحته وانه على  
العرش والعرش مماس له وانه محل الحوادث من القول والارادة  
والادراكات والمرئيات والسموعات وان الله لو علم احدا من عباده  
لا يؤمن به لكان خلقه اياهم عبدا وانه يجوز ان يعزل نبيا من  
الانبياء والرسل ويجوز عندهم على الانبياء كل ذنب لا يوجب حدا  
ولا يسقط عدالة وانه يجب على الله تعالى تواتر الرسل وانه يجوز  
ان يكون امامان في وقت واحد وان عليا ومعاوية كانا امامين  
في وقت واحد الا ان عليا كان على السنة ومعاوية على خلافها  
وافرد ابن كرام في الفقه باسنياء منها ان المسافر يكفيه من صلوة  
الخطوف تكبيرتان واجاز الصلوة في ثوب مستغرق في البجاسة وزعم ان  
الصلوة والصوم والزكوة والحج وسائر العبادات تصح بغيرة وتكفي  
نية الاسلام وان النسبة تجب في النوافل وانه يجوز الخروج من  
الصلوة بالاكل والشرب والجماع عدا ثم البناء عليها وزعم بعض

الكرامية ان الله علمين احدهما يعلم به جيع العلوم والآخري يعلم به العلم الاول ﴿ الفرقة الثالثة القدرية ﴾ الغلاة في اثبات القدرة للعبد في اثبات الخلق والايحاء وانه لا يحتاج في ذلك الى معاونه من جهة الله تعالى ﴿ الفرقة الرابعة المجبرة ﴾ الغلاة في نفي استطاعة العبد قبل الفعل وبعده ومعه ونفي الاختيار له ونفي الكسب وهاتان الفرقتان متضادتان ثم افترقت المجبرة على ثلث فرق \* الجهمية \* اتباع جهنم بن صفوان الترمذي مولى راسب وقتل في آخر دولة بني امية وهو ينفي الصفات الالهية كلها ويقول لا يجوز ان يوصف الباري تعالى بصفة يوصف بها خلقه وان الانسان لا يسقدر على شيء ولا يوصف بالقدرة ولا الاستطاعة وان الجنة والنار تفنيان وتنقطع حركات اهلها وان من عرف الله ولم ينطق بالايمان لم يكفر لان العلم لا يزول بالصمت وهو مؤمن مع ذلك وقد كفره المعتزلة في نفي الاستطاعة وكفره اهل السنة بنفي الصفات وخلق القرآن ونفي الرؤية وانفرد بجواز الخروج على السلطان الجائر وزعم ان علم الله حادث لا بصفة يوصف بها غيره \* والبكرية \* اتباع بكر بن اخت عبد الواحد وهو يوافق النظام في ان الانسان هو الروح ويزعم ان الباري تعالى يرى في القيامة في صورة يخلقها ويكلم الناس منها وان صاحب الكبرة متافق في الدرك الاسفل من النار وحاله اسوأ من حال الكافر وحرم اكل الثوم والبصل واوجب الوضوء من قرقرة البطن \* والضرارية \* اتباع ضرار بن عمرو انفرد باشياء منها ان الله تعالى يرى في القيامة بحاسة زائدة سادسة وانكر قراءة بن مسعود وشك في دين عامة المسلمين وقال لعلمهم كفر وزعم ان الجسم اعراض مجتمعة كما قالت التجارية ومن جملة المجبرة \* البطينية \* اتباع اسمعيل البطيخي \* والصباحية \* اتباع ابي صباح بن معمر \* والفكرية \* والخوفية \*

﴿ الفرقة الخامسة المرجئة ﴾ والارباء اما مشتق من الرباء لان المرجئة يرجون لاصحاب المعاصي الثواب من الله تعالى فيقولون لا يضر مع الايمان معصية كما انه لا ينفع مع الكفر طاعة او يكون مشقة من الارباء وهو التأخير لانهم اخروا حكم اصحاب الكبار الى الآخرة وحقيقة المرجئة انهم الغلاة في اثبات الوعد والرجاء ونفي الوعد والخوف عن المؤمنين وهم ثلاثة اصناف صنف جمعوا بين الرجاء والقدر وهم ضيلان وابو شمر من بني حنيفة وصنف جمعوا بين الارباء والجبر مثل جهم بن صفوان وصنف قال بالارباء المحض وهم اربع فرق • اليونسية • اتباع يونس بن عمرو وهو غير يونس بن عبد الرحمن القمي الرافضي زعم ان الايمان معرفة الله والخضوع له والمحبة والاقرار بانه واحد ليس كمثل شيء • والغسانية • اتباع هسان بن ابان الكوفي التكريتية عيسى عليه السلام وتلد لحمد بن الحسن الشيباني ومذهبه في الايمان كذهب يونس الا انه يقول كل خصلة من خصال الايمان تسمى بعض الايمان ويونس يقول كل خصلة ليست بايمان ولا بعض ايمان وزعم هسان ان الايمان لا يزيد ولا ينقص وعن ابي حنيفة رحمه الله الايمان معرفة بالقلب وقرار باللسان فلا يزيد ولا ينقص كقرص الشمس • والثوابية • اتباع ثوبان المريجي ثم الخارجي المعتزلي وكان يقال له جامع التفاضل هاجر الخصال ومن قوله الايمان هو المعرفة والاقرار والايمان فعل ما يجب في العقل فعله فاجب الايمان بالعقل قبل ورود الشرح وفارق الغسانية واليونسية في ذلك • والتؤمنية • اتباع ابي معاذ التومني الفيلسوف زعم ان من ترك فريضة لا يقال له فاسق على الاطلاق ولكن ترك الفريضة فسق وزعم ان هذه الخصال التي تكون جعلتها ايمانا فواحدة منها ليست بايمان ولا بعض ايمان وان من قتل نبيا كفر لا لاجل

القتل بل لاستهتافه به وبخضه له ومن فرق المرجئة • الرئيسة •  
اتباع بشر بن غياث الرسي كان عراقي المذهب في الفقه تليذا  
لقاضي ابي يوسف يعقوب الحضرمي وقال بنى الصفات وخلق  
القرآن فأكفره الصفاتية بذلك وزعم ان افعال العباد مخلوقة لله تعالى  
ولا استطاعة مع الفعل فأكفره المعتزلة بذلك وزعم ان الايمان هو  
التصديق بالقلب وهو مذهب ابن الربيدى ولما ناظره الشافعي  
في مسألة خلق القرآن ونفى الصفات قال له نصفك كافر لقولك  
بخلق القرآن ونفى الصفات ونصفك مؤمن لقولك بالقضاء والقدر  
وخلق اكساب العباد وبشر معدود من المعتزلة لانفيه الصفات  
وقوله بخلق القرآن ومن فرق المرجئة • الصالحية • اتباع صالح  
بن عمرو بن صالح • والمحدريه • اتباع جعفر بن محمد التيمي  
• والزنادية • اتباع محمد بن زياد الكوفي • والشيبية • اتباع محمد بن  
شبيب • والناقضية والبهيمية • ومن المرجئة جماعة من الأئمة  
كسعید بن جبیر وطلق بن حبيب وعمرو بن مرة ومجارب بن دثار  
وعمر بن ذر وحاد بن سليمان وابي مقاتل وخالقوا القدرية والخواارج  
والمرجئة في انهم لم يكفروا بالكبار ولا حكموا بتخليد مرتكبها في  
النار ولا سبوا احدا من الصحابة ولا وقعوا فيهم • واول من وضع  
الارباع ابو محمد الحسن بن محمد المعروف بابن الحنفية بن علي بن ابي طالب  
وتكلم فيه وصارت المرجئة بعده اربعة انواع الاول مرجئة الخوارج  
الثاني مرجئة القدرية الثالث مرجئة الجبرية الرابع مرجئة  
الصالحية وكان الحسن بن محمد بن الحنفية يكتب كتابه الى الامصار  
يدعوا الى الارباع الا انه لم يؤخر العمل عن الايمان كما قال بعضهم  
بل قال اداه الطامات وترك المصامى ليس من الايمان لا يزول هو  
يزوالها وقال ابن قتبية اول من وضع الارباع بالبصرة حسان

بن بلال بن الحسارث الرثي وذكر بعضهم ان اول من وضع الاربعة  
ابوسلت السمان ومات سنة اثنتين وخسين ومائة في الفرقة السادسة  
الحرورية في الفلاة في اثبات الوعيد والخوف على المؤمنين والتخليد  
في النار مع وجود الايمان وهم قوم من النواصب الخوارج وهم  
مضادون المرجة في النفي والاثبات والوعد والوعيد ومن مفرداتهم  
ان من ارتكب كبيرة فهو مشرك ومذهب طامة الخوارج انه كافر  
وليس بمشرك وقال بعضهم هو منافق في الدرك الاسفل من النار  
فمنعده الحرورية ان الاسم يتغير بارتكاب الكبيرة الواحدة فلا يسمى  
مؤمنًا بل كافرًا مشركًا والحكم فيه انه يتخذ في النار واتفقوا على  
ان الايمان هو اجتناب كل معصية وقيل لهم الحرورية لانهم خرجوا  
الى حروراء لقتال علي بن ابي طالب رضى الله عنه وعدتهم اثنا عشر  
الفًا ثم سار على رضى الله عنه اليهم وناظرهم ثم قاتلهم وهم اربعة  
آلاف فانضم اليهم جماعة حتى بلغوا اثني عشر الفًا في الفرقة  
السابعة التجارية اتباع الحسين بن محمد بن عبد الله البخاري ابي عبد  
الله كان حائكا وقيل انه كان يعمل الموازين وانه كان من اهل قم كان  
من جملة المجبرة متكلميهم وله مع النظام عدة مناظرات منها انه ناظره  
مرة فلما لم يلحق بحجته رفعه النظام وقال له قم اخبرني الله من ينسبك  
الى شيء من العلم والفهم فانصرف محمومًا واعتل حتى مات وهم أكثر  
معتزلة البرى وجهاتها وهم يوافقون اهل السنة في مسألة القضاء  
والقدر واكتساب العباد وفي الوعد والوعيد وامامة ابي بكر رضى الله  
عنه ويوافقون المعتزلة في نفي الصفات وخلق القرآن وفي الرؤية  
وهم ثلث فرق البرغوية والصفوانية والمندركية في الفرقة الثامنة  
الجهمية اتباع جهم بن صفوان وهم يوافقون اهل السنة في  
مسألة القضاء والقدر مع ميل الى الجبر وينفون الصفات والرؤية

ويقولون بخلق القرآن وهم فرقة عظيمة وعدادهم في العطلة  
 المجبرة ﴿ الفرقة التاسعة الروافض ﴾ الفلاة في حب علي بن  
 بن ابي طالب وبغض ابي بكر وعمر وعثمان وعائشة ومعاوية في  
 آخرين من الصحابة رضى الله عنهم اجمعين وسموا رافضة لان زيد  
 بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله عنهم امتنع من لعن  
 ابي بكر وعمر رضى الله عنهما وقال هما وزيرا جدى محمد صلى الله  
 عليه وسلم فرفضوا رأيه ومنهم من قال لانهم رفضوا رأى الصحابة  
 رضى الله عنهم حيث يلعبوا ابا بكر وعمر رضى الله عنهما \* وقد اختلف  
 الناس في الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذهب  
 الجمهور الى انه ابو بكر الصديق رضى الله عنه وقال الباسية  
 والربوبية اتباع ابي هريرة الربوبى وقيل اتباع العباس الربوبى  
 هو العباس ابن عبد المطلب رضى الله عنه لانه الم والوارث فهو احق  
 من ابن الم وقال العثمانية وبنو امية هو عثمان بن عفان رضى الله  
 تعالى عنه وذهب آخرون الى غير ذلك وقال الرافضة هو علي  
 بن ابي طالب ثم اختلفوا في الامامة اختلافا كثيرا حتى بلغت فرقهم  
 ثلثمائة فرقة والمشهور منها عشرون فرقة الزيدية والصباحية اقروا  
 امامة ابي بكر رضى الله عنه ورأوا انه لا نص في امامة علي رضى الله  
 عنه واختلفوا في امامة عثمان رضى الله عنه فذكروا بعضها بعضهم  
 واقر بعضهم انه الامام بعد عمر بن الخطاب رضى الله عنه لكن قالوا  
 على افضل من ابي بكر وامامة المفضول جائزة وقال الفلاة هو علي  
 بالنص ثم الحسن وبعده الحسين وصار بعد الحسين الامر شورى وقال  
 بعضهم لم يرد النص الا امامة على فقط وقال آخرون نص على علي  
 بالوصف لا بالعين والاسم وقال بعضهم قد جاء النص على امامة  
 اثني عشر آخرهم المهدي المنتظر وفرقهم العشرون هي \* الامامية \*

وهم يختلفون في الامامة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فمنهم  
 اكثرهم ان الامامة في علي بن ابي طالب واولاده بنص النبي صلى الله  
 عليه وسلم وان الصحابة كلهم قد ارتدوا الا عليا وابنيه الحسن  
 والحسين واباذر القفاري وسلمان الفارسي وطائفة يسيرة واول من  
 تكلم في مذهب الامامية علي بن اسمعيل بن ميثم التمار وكان من اصحاب  
 علي بن ابي طالب وذعبت القطعية منهم الى ان الامامة في علي ثم في  
 الحسن ثم في الحسين ثم في علي بن الحسين ثم في محمد بن علي ثم في  
 جعفر بن محمد ثم في موسى بن جعفر ثم في علي بن موسى وقطعوا  
 الامامة عليه فسموا القطعية لذلك ولم يكتبوا امامة محمد بن موسى  
 ولا امامة الحسين بن علي بن موسى وقالت النواوسية جعفر بن محمد  
 لم يميت وهو حي ينتظر وقالت المباركية اتباع مبارك الامام بعد  
 جعفر بن محمد ابنه اسمعيل بن جعفر ثم محمد بن اسمعيل وقالت  
 الشيعية اتباع يحيى بن شبيب الاحمسي كان مع المختار قائدا من قواده  
 فانقذه اميرا على جيش البصرة بقاتل مصعب بن الزبير فقتل بالدار  
 الامامة بعد جعفر في ابنه محمد واولاده وقالت المعرية اتباع معمر الامامة  
 بعد جعفر في ابنه عبد الله بن جعفر واولاده ويقال لهم الفطحية لان  
 عبد الله بن جعفر كان افطح الرجلين وقالت واقفية الامام بعد جعفر ابنه  
 موسى بن جعفر وهو حي لم يميت وهو الامام المنتظر وسموا الواقفية  
 لوقوفهم على امامة موسى وقالت الزرارية اتباع زرارة بن اعين  
 الامام بعد جعفر ابنه عبد الله الا انه سأل عن مسائل فلم يكتنه  
 الجواب عنها فادعى امامة موسى بن جعفر من بعده وقات  
 الفضلية اتباع الفضل بن عمرو الامام بعد جعفر ابنه موسى واته  
 مات فانقلت الامامة الى ابنه محمد بن موسى وقالت المفوضة من  
 الامامية ان الله تعالى خلق محمدا صلى الله عليه وسلم وفوض اليه

خلق العالم وتديره وقال بعضهم بل فوض ذلك الى علي بن ابي طالب • والفرقة الثانية • من فرق الروافض الكيسانية اتباع كيسان مولى علي بن ابي طالب واخذ عن محمد بن الحنفية وقيل بل كيسان اسم المختار بن عبيد الثقفي الذي قام لاخذ ثار الحسين رضى الله عنه زعموا ان الامام بعد علي ابنه محمد بن الحنفية لانه اعطاه الراية يوم الجمل ولان الحسين اوصى اليه عند خروجه الى الكوفة ثم اختلفوا في الامام بعد ابن الحنفية فقال بعضهم رجع الامر بعده الى اولاد الحسن والحسين وقيل بل انتقل الى ابي هاشم عبد الله بن محمد ابن الحنفية وقالت الكرية اتباع ابي كرب بن ابن الحنفية حتى لم يمت وهو الامام المنتظر ومن قول الكيسانية ان البدا جائز على الله وهو كفر صريح • والفرقة الثالثة الخطائية • اتباع ابي الخطاب محمد بن ابي ثور وقيل محمد بن ابي يزيد الاجدع ومذهبه الفلوفى جعفر بن محمد الصادق وهو ايضا من الشبهة واتباعه خسون فرقة وكلهم متفقون على ان الائمة مثل علي واولاده كلهم انبياء وانه لا بد من رسولين لكل امة احدهما ناطق والآخر صامت فكان محمد ناطقا وعلي صامتا وان جعفر بن محمد الصادق كان نبيا ثم انتقلت النبوة الى ابي الخطاب الاجدع وجوزوا كلهم شهادة الزور لموافقيهم وزعموا انهم طالون بما هو كائن الى يوم القيامة وقالت العمرية منهم الامام بعد ابي الخطاب رجل اسم عمر وزعموا ان الدنيا لا تقضى وان الجنة هي ما يصيب الانسان من الخير في الدنيا والتار ضد ذلك وايحوا شرب الخمر والزنا وسائر المحرمات ودأبوا بترك الصلوة وقالوا بالتاسخ وان الناس لا يموتون وانما ترفع ارواحهم الى غيرهم وقالت البريفية منهم ان جعفر بن محمد الله وليس هو الذي يراه الناس وانما تشبه على الناس وزعموا ان كل مؤمن يوحى اليه وان منهم من هو خير من جبريل وميكائيل ومحمد صلى الله عليه

وسلم وزعموا انهم يرون امواتهم بكرة وحشيا وقالت الصميرية منهم  
اتباع عمير بن بيان الجهلي مثل ذلك ~~ككلمة~~ وخالفوهم في ان الناس  
لا يموتون وافترقت الخطابية بعد قتل ابي الخطاب فرقا عنها فرقة زعمت  
ان الامام بعد ابي الخطاب عمير بن بيان الجهلي ومقاتهم كقتالة البريضية  
الا ان هؤلاء اصترفوا بموتهم ونصبوا خيمة على كناسة الكوفة  
يجمعون فيها على عبادة جعفر الصادق فبلغ ذلك يزيد بن عمير  
فصلب عمير بن بيان في كناسة الكوفة ومن فرقهم المفضلية اتباع  
مفضل الصيرفي زعم ان جعفر بن محمد الله فطرده ولعننه وزعمت  
الخطابية باجمعها ان جعفر بن محمد الصادق اودعهم جلدا يقال له  
جفر فيه كل ما يحتاجون اليه من علم الغيب وتفسير القرآن وزعموا  
لعنهم الله ان قوله تعالى ان الله يأمركم ان تذبحوا بقره معناه طائشه ام  
المؤمنين رضى الله عنها وان الخمر والبسر ابوبكر وعمر رضى الله  
عنهما وان الجلبت والطاغوت معوية بن ابي سفيان وعمر بن العاص  
رضى الله عنهما \* والفرقة الرابعة "الزيدية" \* اتباع زيد بن علي  
بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله عنهم القائلون امامته وامامة  
من اجتمع فيه ست خصال العلم والزهد والشجاعة وان يكون من  
اولاد فاطمة الزهراء رضى الله عنها حسنيا او حسنيا ومنهم من زاد  
صباحه الوجه وان لا يكون فيه آفة وهم يوافقون المسترلة في  
اصولهم كلها الا في مسألة الامامة واخذ مذهب زيد بن علي عن  
واصل بن عطاء وكان يفضل عليا على ابي بكر وعمر مع القول  
بامامتهما وهم اربع فرق الجارودية اتباع ابي الجارود ويكنى ابا التجم  
زياد بن المنذر السدي زعم ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم نص  
على امامة علي بالوصف لا بالتمية وان الناس كفروا بتركهم مبايعة  
على رضى الله عنه والحسن والحسين واولادهما والجريرية اتباع

سليم بن جرير ومن قوله لم يكفر الناس بتركهم مباحه على بل  
 اخطأوا بترك الافضل وهو على وكفروا الجارودية بتكفيرهم الصحابة  
 الا انهم كفروا عثمان بن عفان بالاحداث التي احدثها وقالوا لم ينص  
 على ابي امامة احد وصار الامر من بعده شورى ومنهم البترية اتباع  
 الحسن بن صالح بن كثير الابتر وقولهم ان عليا افضل واول  
 بالامامة غير ان ابا بكر كان اماما ولم تكن امامته خطأ ولا كقرا بل  
 ترك على الامامة له واما عثمان فيتوقف فيه ومنهم يعقوبية اتباع  
 يعقوب وهم يقولون بامامة ابي بكر وعمر وينبئون من تبرأ منهما  
 وينكرون رجعه الاموات الى الدنيا قبل يوم القيامة وينبأون من  
 دان بها الا انهم متفقون على تفضيل علي على ابي بكر وعمر من  
 غير نفسهما وتكفيرهما ولا لعنهما ولا الطعن على احد من الصحابة  
 رضوان الله عليهم اجمعين \* والفرقة الخامسة السبئية \* اتباع  
 عبد الله بن سبا الذي قال شفاها لعل بن ابي طالب انت الاله وكان  
 من اليهود ويقول في يوشع بن نون مثل قوله ذلك في علي وزعم  
 ان عليا لم يقتل وانه حي لم يميت وانه في الصحاب وان الرعد صوته  
 والبرق سوطه وانه ينزل الى الارض بعد حين قبضه الله \* والفرقة  
 السادسة الكابلية \* اتباع ابي كابل اكفر جميع الصحابة بتركهم بيعه  
 على وكفر عليا بتركه قتالهم وقال ينسخ الانوار الالهية في الائمة  
 \* والفرقة السابعة البائية \* اتباع بيان بن سميان زعم ان روح  
 الاله حل في الانبياء ثم في علي وبعده في محمد بن محمد بن الحنفية ثم في  
 ابنه ابي هاشم عبد الله بن محمد ثم حل بعد ابي هاشم في يسان بن  
 سميان يعني نفسه لعنه الله \* والفرقة الثامنة المغيرة \* اتباع  
 مغيرة بن سعيد الجهلي مولى خالد بن عبد الله طلب الامامة لنفسه  
 بعد محمد بن عبد الله بن الحسن فخرج علي خالد بن عبد الله القمري

بالكوفة في عشرين رجلا فطعموا به فقال خالد الطعموني ما  
 وهو على النهر فقير بذلك والميرة هذا قال بالتشبيه الفاحش وادعى  
 النبوة وزعم ان ميجرته عليه بالاسم الاعظم وانه يحيى الموتى وزعم ان الله  
 لما اراد ان يخلق العالم كتب باصبعه اعمال عباد ففضب من معاصيهم  
 فغرق فاجتمع من عرفه بحران احدهما ملح والآخر عذب فخلق  
 من البحر العذب الشيعة وخلق الكفرة من البحر الملح وزعم ان  
 المهدي يخرج وهو محمد بن عبد الله بن الحسين بن علي بن ابي  
 طالب • والفرقة التاسعة الهشامية • وهم صنفان احدهما اتباع  
 هشام بن الحكم والثاني اتباع هشام الجولقي وهما يقولان لا تجوز  
 العصية على الامام وتجاوز على الانبياء وان محمدا عصي به في  
 اخذ الغداء من اسرى بدر كذبا لعنهما الله وهما ايضا مع ذلك من  
 المشبهة • والفرقة العاشرة الزارية • اتباع زرار بن اعين احد  
 الضلالة في الرفض وزعم مع ذلك ان الله تعالى لم يكن في الازل  
 طاللا ولا قادرا حتى اكنسب لنفسه جميع ذلك فبصه الله • والفرقة  
 الحادية عشرة الجناحية • اتباع عبدالله بن معاوية ذي الجناحين  
 بن ابي طالب وزعم انه اله وان العلم ينبت في قلبه كما تنبت الكدابة  
 وان روح الاله دارت في الانبياء كما كانت في علي واولاده ثم صارت  
 فيه مذهبهم استهلال الحمر والميتة ونكاح المحارم وانكروا القيامة  
 وتأولوا قوله تعالى • ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح  
 فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا و عملوا الصالحات • وزعموا ان كل ما في  
 القرآن من تحريم الميتة والدم ولحم الخنزير كناية عن قوم يلزم  
 بفضهم مثل ابي بكر وعمر وعثمان ومعاوية وكل ما في القرآن من  
 الفرائض التي امر الله بها كناية عن من يلزم موالاتهم مثل علي  
 والحسن والحسين واولادهم • والثانية عشرة النصورية • اتباع ابي

التصور الجلي احد الغلاة النبهة زعم ان الامامة انتقلت اليه بعد محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن ابي طالب وانه صرح به الى السماء بعد انتقال الامامة اليه وان معبوده مسح بيده على رأسه وقال له يابني بلغ عني آية الكسف الساقط من السماء في قوله تعالى • وان يروا كسفا من السماء ساقطاً يقولوا صاحب مركوم • وزعم ان اهل الجنة قوم تجب موالاتهم مثل علي بن ابي طالب واولاده وان اهل النار قوم تجب معاداتهم مثل ابي بكر وعمر وعثمان ومعاوية رضي الله عنهم • والثالثة عشرة الفرية • زعموا لعنهم الله ان جبرائيل اخطأ فآله ارسل الى علي بن ابي طالب فجهأ الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم وجعلوا شعارهم اذا اجتمعوا ان يقولوا الضوا صاحب الرش يعنون جبرائيل عليه السلام وعابهم اللئنة • والرابعة عشرة الذمية • بفتح الذال المججمة زعموا اخزاهم الله ان علي بن ابي طالب بعث الله نبيا وانه بعث محمدا صلى الله عليه وسلم ليظهر امره فادعى النبوة لنفسه وارضى عليا بان زوجه ابنته وموله ومنهم العلوية اتباع عليان بن ذراع السدوسي وقيل الاسدي كان يفضل عليا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وزعم ان عليا بعث محمدا وكان لعنه الله يذم النبي صلى الله عليه وسلم زعمه ان محمدا بعث ليدعو الى علي فدعا الى نفسه ومن العلوية من يقول بالهبة محمد وعلى جميعا ويقدمون محمدا في الالهية ويقال لهم الهية ومنهم من قال بالهبة بخسة وهم اصحاب الكساء محمد وعلى وفاطمة والحسن والحسين وقالوا خستهم شي واحد والروح حالة فيهم بالسوية لافضل لواحد منهم على الآخر وكرهوا ان يقولوا فاطمة بالهاء فقالوا فاطم قال بعضهم

• توليت بعد الله في الدين خمسة • نبيا وسبطيه وشيخا وفاطما •  
 • والخامسة عشرة البونسية • اتباع يونس بن عبد الله القمي احد  
 الغلاة المشبهة • والسادسة عشرة الرزامية • اتباع رزام بن سابق  
 زعم ان الامامة انتقلت بعد علي بن ابي طالب الى ابنه محمد بن الحنفية  
 ثم الى ابنه ابي هاشم ثم الى علي بن عبد الله بن عباس بالوصية ثم  
 الى ابنه محمد بن علي فلوصى بها محمد الى ابي العباس عبد الله بن  
 محمد السفاح الفطالم المزد في المذاهب الجاهل بمحقوق اهل البيت  
 • والسابعة عشرة الشيطانية • اتباع محمد بن الثمان شيطان الطاق  
 وقد شارك المعتزلة والرافضة في جيع مذهبهم وانفرد باعظم الكفر  
 قائلة الله وهو انه زعم ان الله لا يعلم الشيء حتى يقدره وقبل ذلك  
 يستحيل علمه • والثامنة عشرة البلية • وهم من الزاوندية زعموا  
 ان الامامة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم صارت في علي  
 واولاده الحسن والحسين ومحمد بن الحنفية ثم في ابي هاشم عبد الله  
 بن محمد بن الحنفية وانتقلت منه الى علي بن عبد الله بن عباس بوصية  
 اليه ثم الى ابي العباس السفاح ثم الى ابي سلمة صاحب دولة بني  
 العباس وقام بناحية كش فيما وراء النهر رجل من اهل مروا صور  
 يقال له هاشم ادعى ان اباسلمة كان اليها انتقل اليه روح الله ثم انتقل  
 اليه بعده فانتشرت دعوته هناك واحتجب عن اصحابه واتخذ له وجها  
 من ذهب فحرف بالصيغ ثم ان اصحابه طلبوا رؤيته فوجدوه ان يربهم  
 نفسه ان لم يحترقوا وعمل نجباء مرآة محرقه تعكس شماع  
 الشمس فلما دخلوا عليه احترق بعضهم ورجع الباقيون وقد فتوا  
 واعتقدوا انه لا تدركه الابصار ونادوا في حروبهم باللهيته  
 • والتاسعة عشرة الجعفرية • والعشرون الصباحية • وهم  
 والزيدية مثل الشيعة فانهم يقولون امامة ابي بكر وانه لا نص في

امامة على معاته عندهم افضل وابوبكر مفضول ومن الروافض  
الخلوية والشاعية والشريكية يزعمون ان عليا شريك محمد صلى الله عليه  
وسلم والتساهلية القائلون ان الارواح تتناسخ واللاغية والمنحطثة  
الذين يزعمون ان جبرائيل اخطأ والاصفاقية والخلفية الذين يقولون  
لا تجوز الصلوة خلف غير الامام والرحمية القائلون سيرجع علي بن  
ابي طالب وينتقم من اعدائه والمزبسية الذين يتربصون خروج  
المهدي والامرية والجية والجلالية والكريمية اتباع ابي كريب  
الضرير والخزمية اتباع عبدالله بن عمرو الحزني في الفرقة العاشرة  
الخواارج ويقال لهم النواصب والحرورية نسبة الى حروراء موضع  
خرج فيه اولهم علي بن ابي طالب رضي الله عنه وهم الغلاة في حب ابي بكر  
وعمر وبغض علي بن ابي طالب رضوان الله عليهم اجمعين ولا اجعل  
منهم قائمهم القاسطون المارقون خرجوا على علي رضي الله عنه وانفصلوا  
عنه بالجملة وتبرأوا منه ومنهم من صحبه ومنهم من كان في زمنه  
وهم جماعة قد دون التماس اخبارهم وهم عشرون فرقة  
\* الاولى \* يقال لهم الحكمية لانهم خرجوا على علي رضي الله عنه في  
صفتين وقالوا لا حكم الا لله ولا حكم للرجال وانحازوا عنه الى حروراء  
ثم الى النهروان وسبب ذلك انهم جلوه على التمسك الى من حكم  
بكتاب الله فلما رضي بذلك وكانت قضية الحكمين ابي موسى الاشعري  
وهو عبدالله بن قيس وعمرو بن العاص غضبوا من ذلك وناذروا  
عليا وقالوا في شعارهم لا حكم الا لله ورسوله وكان امامهم في الحكم  
عبد الله بن الكواء \* والثانية الازارقة \* اتباع ابي راشد نافع بن  
الازرق بن قيس بن نهار بن انسان بن اسد بن صبرة بن ذهل بن  
الدؤل بن حنيفة الخارج بالبصرة في امام عبدالله بن الزبير وهم على  
التبري من عثمان وعلي والاطعن عليهما وان دار مخالفهم

دار كفر وان من اقام يدار الكفر فهو كافر وان اطفال مخالفيهم في النار  
ويحل قتلهم وانكروا رجم الزاني وقالوا من قذف محصنة حد ومن  
قذف محصنا لا يحد ويقطع السارق في القليا والكثير • والثالثة  
الجدات • ولم يقل فيهم التجديدة ليقرب بينهم وبين من انتسب الى  
بلاد نجد فانهم اتباع نجد بن عويمر وهو حاكم الحنفى الخارج بالجماعة  
وكان رأسا ذا مقالة مفردة وتسمى بامير المؤمنين وبعث عطية بن  
الاسود الى سجستان فظهر مذهبه بمرور فعرفت اتباعه بالعطوية  
ومذهبهم ان الدين امران احدهما معرفة الله تعالى ومعرفة رسوله  
وتحريم دماء المسلمين واموالهم والثاني الاقرار بما جاء من عند الله  
تعالى جهة وما سوى ذلك من التحريم والتحليل وسائر الشرائع فان  
الناس يعذرون بجهلها وانه لا ياتهم المجتهد اذا اخطأ وان من خالف  
ان لا يعذب المجتهد فقد كفر واستحلوا دماء اهل الذمة في دار التقية  
وقالوا من نظر نظرة محرمة او كذب كذبة او اصر على صغيرة  
ولم ينب منها فهو كافر ومن نكح او سرق او شرب خمر من غير ان  
يصر على ذلك فهو مؤمن غير كافر • والرابعة الصفرية •  
اتباع زياد بن الاصفر ويقال اتباع النعمان بن صفر وقيل بل نسبوا  
الى عبد الله بن صفار وهو احد بني مقاعس وهو الحارث بن عمرو  
بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم بن اد بن طابخة بن الياس بن  
مضر بن نزار وقيل عبد الله بن الصفار من بني صويم بن مقاعس  
وقيل سموا بذلك لصفرة عظمهم وزعم بعضهم ان الصفرية بكسر  
الصاد وقد وافق الصفرية الازارقة في جميع بدعهم الا في قتل  
الاطفال ويقال للصفرية الزيادية ويقال لهم ايضا التكرار من  
اجل انهم ينقصون نصف على وثلاث عثمان وسدس عابشة رضي الله  
عنهم • والخامسة المجاردة • اتباع عبد الكريم بن عجرد

\* والسادسة "الميونية" \* اتباع ميمون بن عمران وهم طائفة من  
 البهارة وافقوا الازارقة الا في شيئين احدهما قولهم يجب البراءة  
 من الاطفال حتى يبلغوا ويصفوا الاسلام والثاني استهلال اموال  
 المخالفين لهم فلم تستحل الميونية مال احد خالفهم ما لم يقتل المالك  
 فاذا قتل صار ماله فينا الا انهم ازدادوا كفرا على كفرهم واجازوا  
 نكاح بنات البنات وبنات البنين وبنات اولاد الاخوة وبنات اولاد  
 الاخوات فقط \* والسابعة "النعية" \* وهم طائفة من البهارة وافقوا  
 الميونية في جميع بدعهم الا في الاستطاعة والمنية فان الميونية مالت الى  
 القدرية \* والثامنة "الحمزية" \* اتباع حمزة بن ادرك الشامي  
 الخارج بخراسان في خلافة هارون بن محمد الرشيد وكنز عيشه  
 وفساده ثم فض جوع عيسى بن علي عامل خراسان وقتل منهم  
 خلقا كثيرا فانهزم منه عيسى الى كابل وآل امر حمزة الى ان غرق  
 في كرمان بواد هناك فعرفت اصحابه بالحمزية وكان يقول بالقدر  
 فكفرته الازارقة بذلك وقال اطفال المشركين في النار فكفرته  
 القدرية بذلك وكان لا يستحل غنائم اعدائه بل يأمر باحراق جميع  
 ما يغمه منهم \* والتاسعة "الغازمية" \* وهم فرقة من البهارة ظالوا  
 في القدر والمنية كقول اهل السنة وخالفوا الخوارج في الولاية  
 والعداوة فقالوا لم يزل الله تعالى محبا لاوليائه ومبغضا لاعدائه  
 \* والعاشر المعلومية مع المجهولية \* تباينت في مسئلتين احدهما  
 قالت المعلومية من لم يعرف الله تعالى بجميع اسمائه فهو كافر وقالت  
 المجهولية لا يكون كافرا والثانية وافقت المعلومية اهل السنة في  
 مسألة القدر والمنية والمجهولية وافقت القدرية في ذلك  
 \* والحادية عشرة الصلتية \* اتباع عثمان بن ابي الصلت وهم  
 طائفة من البهارة ائفردوا بقولهم من اسلم توليته لكن تبرأ من

اطفاله لانه ليس للاطفال اسلام حتى يبلغوا \* والثانية عشرة  
والثالثة عشرة الاحسية والعبدية \* وهما فرقان من الثعالبه اتباع  
ثعلبه بن طامر وكان ثعلبه هذا مع عبد الكريم بن مجرد ثم اختلفا  
فى الاطفال فقال عبد الكريم تنبرا منهم قبل البلوغ وقال ثعلبه لا تنبرا  
منهم بل نقول نتولى الصغار فلم يزل الثعالبه على هذا الى ان خرج  
رجل عرف بالاخنس فقال تتوقف عن جمع من فى دار التقية الا من  
عرفنا منه ايمانا فانا نتولاه ومن عرفنا منه كفرا تنبرا منا ولا يجوز  
ان نبدا احدا بقتال فتبرأت منه الثعالبه وسموه بالاخنس لانه خنس  
منهم اى رجع عنهم ثم خرجت فرقة من الثعالبه قيل لها العبدية  
اتباع معبد فخالفت الثعالبه فى اخذ الزكوة من العبد والبهائم وكفرت  
كل فرقة منهما الاخرى \* والرابعة عشرة الشيبانية \* اتباع شيبان  
بن سلمه الحاراج فى ايام ابي مسلم الخراساني القائم بدعوة الخلفاء  
العباسيين وكان معه فتبرأت منه الثعالبه لمعاوته لابي مسلم وهو اول  
من اظهر القول بالتشيه تعالى الله عن ذلك \* والخامسة عشرة  
الشيبية \* اتباع شيب بن يزيد بن ابي نعيم الحاراج فى خلافة  
عبد الملك بن مروان وصاحب الحروب العظيمة مع الحجاج بن يوسف  
الثقفى وهم على ما كانت عليه الحكمية الاولى الا انهم انفردوا عن  
الخوارج بجواز امامه المرأة وخلافتها واستخلف شيب هذا امه  
خراله فدخلت الكوفة وقامت خطيه وصلت الصبح بالسجد الجامع  
فقرأت فى الركعة الاولى بالقرة وفى الثانية بآل عمران واخبار  
شيب طوله \* والسادسة عشرة الرشيدية \* اتباع رشيد ويقال  
لهم ايضا العشرية من اجل انهم كانوا ياخذون نصف العشر مما  
صفت الانتصار فقال لهم زياد بن عبد الرحمن يجب فيه العشر فتبرأت  
كل فرقة من الاخرى وكفرتما بذلك \* والسابعة عشرة المكرمية \*

اتباع ابي المكرم ومن قوله تارك الصلوة كافر وليس كفره لزك  
 الصلوة لكن لجهله بالله وكذا قوله في سائر الكبائر \* والثامنة عشرة  
 الحفصية \* اتباع حفص بن المقدم احد اصحاب عبد الله بن ابي  
 نفرد بقوله من عرف الله تعالى وكفر بما سواه من رسول وغيره فهو كافر  
 وليس بمشرك فانكر ذلك الاياضيه وقالوا بل هو مشرك \* والتاسعة  
 عشرة الاياضيه \* اتباع عبد الله بن ابي ابيض من بني مقيس واسمه  
 الحرث بن عمرو ويقال بل ينسبون الى ابي ابيض بضم الهزة وهي قرية  
 بالعرض من اليمامة نزل بها نجدة بن عامر وخرج عبد الله بن ابي ابيض  
 في ايام مروان وكان من غلاة الحنابلة \* والفرقة العشرية  
 الزيدية \* اتباع يزيد بن ابي ابيسه وكان اياضيا فانفرد ببدعه فيهم  
 وهي ان الله تعالى سيبعث رسولا من الجيم ويترل عليه كتابا جله  
 واحدة ينسخ به شريعة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومن فرق  
 الخوارج ايضا الحارثية والاصومية اتباع يحيى بن اصوم  
 والهمسية اتباع ابي اليهمس الهيصم بن خالد من بني سعيد بن ضبعة  
 كان في زمن الحجاج وقتل بالمدية وطلب واليعقوبية اتباع يعقوب  
 بن علي الكوفي ومن فرقهم الفضلية اتباع فضل بن عبد الله  
 والشمراخية اتباع عبد الله بن شمراخ والضحاكية اتباع الضحاك  
 والخوارج يقال لهم الشراة واحدهم شاري مشتق من شري الرجل  
 اذا الخ ومعناه يستشري بالشراة من قول الخوارج شربنا انفسنا  
 لدين الله قبحن لذلك شراة وقيل انه من قولهم شاريت اى لاجبته  
 ومارته وقيل شري الرجل غضبا اذا استطار غضبا وقيل لهم هذا  
 لشدة غضبهم على المسلمين

﴿ ذكر الحال في عقائد اهل الاسلام منذ ابتدأت الهة الاسلاميه ﴾

﴿ الى ان انتشر مذهب الاشعرية ﴾

أهل ان الله تعالى لما بعث من العرب نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم رسولا الى الناس جميعا وصف لهم ربهم سبحانه وتعالى بما وصف به نفسه الكريمة في كتابه العزيز الذي نزل به على قلبه صلى الله عليه وسلم الروح الامين وبما اوحى اليه ربه تعالى فلم يسأله صلى الله عليه وآله وسلم احد من العرب بلسرهم قرويههم وبدويهم عن معنى شيء من ذلك كما كانوا يسألونه صلى الله عليه وسلم عن امر الصلوة والزكوة والصيام والحج وغير ذلك مما لله سبحانه فيه امر ونهي وكما سأله صلى الله عليه وسلم عن احوال القيامة والجنّة والنار اذ لوسأله انسان منهم عن شيء من الصفات الالهية لتقل كما نقلت الاحاديث الواردة عنه صلى الله عليه وآله وسلم في احكام الحلال والحرام وفي التزغيب والترهيب واحوال القيامة والملاحم والفتن ونحو ذلك مما تضمنته كتب الحديث معاجها ومسايدها وجوامعها ومن امن النظر في دواوين الحديث النبوي ووقف على الآثار السلفية علم انه لم يرد قط من طريق صحيح ولا سقيم عن احد من الصحابة رضي الله عنهم على اختلاف طبقاتهم وكثرة عددهم انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى شيء مما وصف الرب سبحانه به نفسه الكريمة في القرآن الكريم وعلى لسان نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بل كلهم فهموا معنى ذلك وسكتوا عن الكلام في الصفات نعم ولا فرق احد منهم بين كونها صفة ذات او صفة فعل وانما اثبتوا له تعالى صفات ازلية من العلم والقدرة والحياة والارادة والسمع والبصر والكلام والحلال والاكرام والجلود والانعام

والعز والظلمة وساقوا الكلام سوقا واحدا وهكذا اجتوا رضى الله عنهم ما اطلقه الله سبحانه على نفسه الكريمة من الوجه واليد ونحو ذلك مع نفي مماثلة المخلوقين فاجتوا رضى الله عنهم بلا تشبيه وزهوا عن غير تعطيل ولم يتعرض مع ذلك احد منهم الى تأويل شئ من هذا ورأوا باجمهم اجراء الصفات كما وردت ولم يكن عند احد منهم ما يستدل به على وحدانية الله تعالى وعلى ائمت نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم سوى كتاب الله ولا عرف احد منهم شيئا من الطرق الكلامية ولا مسائل الفلسفة فضى عصر الصحابة رضى الله عنهم على هذا الى ان حدث في زمنهم القول بالقدر وان الامر انفع اى ان الله تعالى لم يقدر على خلقه شيئا مما هم عليه وكان اول من قال بالقدر فى الاسلام معبد بن خالد الجهنى وكان يجالس الحسن بن الحسين البصرى فتكلم فى القدر بالبصرة وسلك اهل البصرة مسلكه لما رأوا عمرو بن عبيد يتفعله واخذ معبدهذا الزأى عن رجل من الاساورة يقال له ابو يونس فسفوه ويعرف بالاسوارى فلما عظمت الفتنة به عذبه الحجاج وصلبه بأمر عبد الملك بن مروان سنة ثمانين ولما بلغ عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله مقالة معبد فى القدر تبرأ من القدرية واقتدى بمعبد فى بدعته هذه جماعة واخذ السلف رحيم الله فى ذم القدرية وحذروا منهم كما هو معروف فى كتب الحديث وكان عطية بن يسار قاضيا يرى القدر وكان يأبى هو ومعبد الجهنى الى الحسن البصرى فيقولان له ان هؤلاء يسفكون الدماء ويقولون انما تجري اعمالنا على قدر الله فقال كذب اعداء الله فطمعن عليه بهذا ومثله وحدث ايضا فى زمن الصحابة رضى الله عنهم مذهب الخوارج وصرحوا بالكفر بالغيب والخروج على الامام وقتاله فتناظرهم عبد الله بن عباس رضى الله

عنهما فلم يرجعوا الى الحق وقاتلهم امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه وقتل منهم جماعة كما هو معروف في كتب الاخبار ودخل في دعوة الخوارج خلق كثير ورجى جماعة من ائمة الاسلام بانهم يذهبون الى مذهبهم وعد منهم غير واحد من رواة الحديث كما هو معروف عنداه وحدث ايضا في زمن الصحابة رضي الله عنهم مذهب التشيع لعلي بن ابي طالب رضي الله عنه والغلو فيه فلما بلغه ذلك انكره وحرق بالنار جماعة ممن غلا فيه وانشد

• لما رأيت الامر امرا منكرا • اجبت ناري ودعوت قبرا •

وقام في زمنه رضي الله عنه عبد الله بن وهب بن سبأ المعروف بابن السوداء السبائي واحداث القول بوصيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي بالامامة من بعده فهو وصي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وخليفته على امته من بعده بالنص واحداث القول برجعه على بعد موته الى الدنيا ورجعه رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا وزعم ان عليا لم يقتل وانه حي وان فيه الجزء الالهى وانه هو الذي يحيى في السحاب وان الرعد صوته والبرق سوطه وانه لابد ان ينزل الى الارض فيملاها عدلا كما ملئت جورا ومن ابن سبأ هذا تشعب اصناف الثلاثة من الرافضة وصاروا يقولون بالوقف بعنون ان الامامة موقوفه على اناس معينين كقول الامامية بانها في الائمة الاثني عشر وقول الاسمعية بانها في ولد اسمعيل بن جعفر الصادق وعنه ايضا اخذوا القول بفيضة الامام والقول برجسته بعد الموت الى الدنيا كما تقتضيه الامامية الى اليوم في صاحب السرداب وهو القول بتناسخ الارواح وعنه اخذوا ايضا القول بان الجزء الالهى يحل في الائمة بعد علي بن ابي طالب وانهم

بذلك استحقوا الامامة بطريق الوجوب كما استحق آدم عليه السلام  
 صعود الملائكة وعلى هذا الرأي كان اعتقاد دعاة الخلفاء القاطنين  
 ببلاد مصر وابن سبأ هذا هو الذي اثار قتله امير المؤمنين عثمان  
 بن عفان رضي الله عنه حتى قتل كما ذكر في ترجمته ابن سبأ من  
 كتب التاريخ الكبير القتي وكان له عدة اتباع في طاعة الامصار  
 واصحاب كثيرين في معظم الاقطار فكثرت لذلك الشيعة وصاروا  
 ضدا للخوارج وما زال امرهم يقوى وعددهم يكثر ثم حدث بعد  
 عصر الصحابة رضي الله عنهم مذهب جهنم بن صفوان ببلاد  
 المشرق فغطمت الفتنة به فانه نفي ان يكون لله تعالى صفة واورد  
 على اهل الاسلام شكوكا اثرت في الملة الاسلاميه آثارا قبيصة تولد  
 عنها بلاء كبير وكان قبيل المائة من سني الهجرة فكثرت اتباعه على  
 اقواله التي تقول الى التطويل فاكبر اهل الاسلام بدعته وتقالوا على  
 انكارها وتضليل اهلها وحذروا من الجهمية وطادوهم في الله  
 وذموا من جلس اليهم وكتبوا في الرد عليهم ما هو معروف عند  
 اهل وفي اثناء ذلك حدث مذهب الاعتزال منذ زمن الحسن بن  
 الحسين البصري رحمه الله بعد المائتين من سني الهجرة وصنفوا فيه  
 مسائل في العدل والتوحيد واثبات افعال العباد وان الله تعالى لا يخلق  
 الشر وجهروا بان الله لا يرى في الآخرة واذكروا عذاب القبر على  
 البدن واعلنوا بان القرآن مخلوق محدث الى غير ذلك من مسائلهم  
 فتبعهم خلائق في بدعهم واكثروا من التصنيف في نصرة مذهبهم  
 بالطرق الجدلية فتبى ائمة الاسلام عن مذهبهم وذموا علم الكلام  
 وهجروا من يتبعه ولم يزل امر المعتزلة يقوى واتباعهم تكثر  
 ومذهبهم ينتشر في الارض ثم حدث مذهب الجسيم المضاد لمذهب  
 الاعتزال فظهر محمد بن كرم بن حراق بن خرابة ابو عبدالله

السجستاني زعيم الطائفة العسكرية بعد المائتين من سني الهجرة  
واثبت الصفات حتى انتهى فيها الى الجسيم والتشبيه وحج وقدم  
الشام ومات بخرقة في صغر سنة ست وخمسين ومائتين فدفن بالقدس  
وكان هناك من اصحابه زيادة على عشرين الفا على التجدد والتشف  
سوى من كان منهم ببلاد المشرق وهم لا يحصون لكثرتهم وكان  
اماما لطائفة الشافعية والحنفية وكانت بين الكرامية بالمشرق وبين  
المعتزلة مناظرات ومناكرات وفق كثيرة متعددة ازماتها هذا وامر  
الشيعة بفسخ في الناس حتى حدث مذهب القرامطة النسويين الى  
جودان الاشعث المعروف بقرمط من اجل قصر قامته وقصر رجليه  
وتقارب خطوه وكان ابتداء امر قرمط هذا في سنة اربع وسنين  
ومائتين وكان ظهوره بسواد الكوفة فاشتهر مذهبه بالعراق وقام  
من القرامطة ببلاد الشام صاحب الحال والمدثر والطقوق وقام  
بالبحرين منهم ابو سعيد الجاني من اهل جنابة وعظمت دولته  
ودوله بنيه من بعده حتى اوقعوا بعساكر بغداد واخافوا خلفاء بني  
العباس وفرضوا الاموال التي تعمل اليهم في كل سنة على اهل بغداد  
وخراسان والشام ومصر واليمن وفروا بغداد والشام ومصر والحجاز  
وانتشرت دعائهم باقطار الارض فدخل جماعات من الناس في دعوتهم  
ومالوا الى قولهم الذي سموه علم الباطن وهو تأويل شرائع الاسلام  
وصرفها عن ظواهرها الى امور زعموها من عند انفسهم وتأويل  
آيات القرآن ودعواهم فيها تأويلا بعيدا انتهوا القول به يدما ابتدعوها  
بأهوائهم فضلوا واضلوا طالما كثيرا هذا وقد كان المأمون عبدا لله  
بن هارون الرشيد سابع خلفاء بني العباس ببغداد لما شغف بالعلوم  
الفدسية بعث الى بلاد الروم من عرب له كتب الفلاسفة واتاه بها  
في اعوام بضع عشرة سنة ومائتين من سني الهجرة فانشرت مذاهب

الفلاسفة في الناس واشتهرت كتبهم بعامة الامصار واقبلت المعتزلة والقرامطة والجهمية وغيرهم عليها واكثروا من النظر فيها والتصفح لها فانجبر على الاسلام واهله من علوم الفلاسفة ما لا يوصف من البلاء والمحنة في الدين وعظم بالفلسفة ضلال اهل البدع وزادتهم كفرا الى كفرهم فلما قامت دولة بني بويه ببغداد في سنة اربع وثلاثين وثلاثمائة واستقروا الى سبع وثلاثين واربع مائة واطهروا مذهب التشيع فوشت بهم الشيعة وكتبوا على ابواب المساجد في سنة احدى وخمسين وثلاثمائة لعن الله معاوية بن ابي سفيان ولعن من اغضب فاطمة ومن منع الحسن ان يدفن عند جده ومن نفى ابازر الفخاري ومن اخرج العباس من الشورى فلما كان الليل حكه بعض الناس فأشار الوزير المهلبى ان يكتب باذن معز الدولة لعن الله الظالمين لاهل البيت ولا يذكر احد في اللعن غير معاوية ففعل ذلك وكثرت ببغداد الفتنة بين الشيعة والسنية وجهر الشيعة في الاذان بحمى على خير العمل في الكرخ وفشا مذهب الاعتزال بالعراق وخراسان وما وراء النهر وذهب اليه جماعة من مناهير الفقهاء وقوى مع ذلك امر الخلفاء الفاطميين بافريقية وبلاد المغرب وجهروا بمذهب الاسماعيلية وبشوا دعايتهم بارض مصر فاستجاب لهم خلق كثير من اهلها ثم ملكوها سنة ثمان وخمسين وثلاثمائة وبعثوا بمسالكهم الى الشام فانتشرت مذاهب الشيعة في طامة بلاد المغرب ومصر والشلم وديار بكر والكوفة والبصرة وبغداد وجميع العراق وبلاد خراسان وما وراء النهر مع بلاد الحجاز واليمن والبحرين وكانت بينهم وبين اهل السنة من الفتنة والحروب والمقاتل ما لا يمكن حصره لكثرة واشتهرت مذاهب الفرق من القدرية والجهمية والمعتزلة والكرامية والخوارج والروافض والقرامطة والباطنية حتى ملأت الارض وما منهم الا من

نظر في الفلسفة وسلك من طرفها ما وقع عليه اختياره فلم يبق مصر  
من الامصار ولا قطر من الاقطار الا وفيه طوائف كثيرة من ذكرنا  
وكان ابو الحسن علي بن اسمعيل الاشعري قد اخذ عن ابي علي محمد  
بن عبد الوهاب الجبائي ولازمه عدة اصوام ثم بداه فترك مذهب  
الاعتزال وسلك طريق ابن محمد عبدالله بن سعيد بن كلاب ونسج  
على قوائمه في الصفات والقدر وقال بالفاعل المختار وترك القول  
بالتحسين والتفويض العقلين وما قيل في مسائل الصلاح والاصلاح  
واثبت ان العقل لا يوجب المعارف قبل الشرع وان العلوم وان  
حصلت بالعقل فلا تجب به ولا يجب البحث عنها الا بالسمع وان  
الله تعالى لا يجب عليه شيء وان النبوات من الجائزات العقلية  
والواجبات السمعية الى غير ذلك من المسائل التي هي موضوع  
اصول الدين وحقيقته مذهب الاشعري رحمه الله انه سلك طريقا  
بين التني الذي هو مذهب الاعتزال وبين الاثنيات الذي هو مذهب  
اهل الجسيم وناظر على قوله هذا واحتج لمذهبه قال اليه جماعة  
وصولوا على رأيه منهم الفاضل ابو بكر محمد بن الطيب الباقلائي  
المكي وابو بكر محمد بن الحسن بن فورك والشيخ ابو اسحق  
ابراهيم بن محمد بن مهران الاسفرايني والشيخ ابو اسحق ابراهيم بن  
علي بن يوسف الشيرازي والشيخ ابو حامد محمد بن محمد بن احمد الغزالي  
وابو الفتح محمد بن عبد الكريم بن احمد الشهرستاني والامام  
فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين الرازي وغيرهم ممن يطول ذكره  
ونصروا مذهبهم وناظروا عليه وجادلوا فيه واستدلوا له في مصنفات  
لا تكاد تحصر فانتشر مذهب ابي الحسن الاشعري في العراق من  
نحو سنة ثمانين وثلثمائة وانتقل منه الى الشام فلما ملك السلطان

الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن ايوب ديار مصر كان هو وقاضيه صدر الدين عبد الملك بن عيسى بن درباس الماراني على هذا المذهب قد نشأ عليه منذ صكنا في خدمة السلطان الملك العادل نور الدين محمود بن زنكي بدمشق وحفظ صلاح الدين في صباه عقيدة الفهامة قطب الدين ابو المعالي مسعود بن محمد بن مسعود التيسابوري وصار يحفظها صفار اولاده فلذلك عقدوا النصارى وشدوا البنان على مذهب الاشعري وحلوا في ايام دولتهم كافة الناس على التزامه فتقادم الحال على ذلك جميع ايام الملوك من بني ايوب ثم في ايام مواليتهم الملوك من الاتراك واتفق مع ذلك توجه ابي عبد الله محمد بن تومرت احد رحالات المغرب الى العراق واخذ عن ابي حامد الغزالي مذهب الاشعري فلما عاد الى بلاد المغرب وقام في المصامدة يفقههم ويعلمهم وضع لهم عقيدة لغفها عنه عامتهم ثم مات فخلعه بعد موته عبد المؤمن بن علي القيبي وتلقب بامير المؤمنين وطلب على ممالك العرب هو واولاده من بعد مدة سنين وتسموا بالموحدين فلذلك صارت دولة الموحدين ببلاد المغرب تستنح دماء من خالف عقيدة ابن تومرت اذ هو عندهم الامام المعلوم المهدي المعصوم فكتم اراقوا بسبب ذلك من دماء خلائق لا يحصيها الا الله خالقها سبحانه وتعالى كما هو معروف في كتب التاريخ فكان هذا هو السبب في اشتهار مذهب الاشعري وانتشاره في امصار الاسلام بحيث نسي غيره من المذاهب وجهل حتى لم يبق اليوم مذهب يخافه الا ان يكون مذهب الخنابلة اتباع الامام ابي عبد الله احد بن محمد بن حنبل رضي الله عنه فانهم كانوا على ما كان عليه السلف لا يرون تأويل ما ورد من الصفات الى ان كان بعد السجامة من سني الهجرة اشتهر بدمشق واعمالها تقي الدين ابو العباس احد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية الحراني

فقصدي للاتصار لمذهب السلف ويبلغ في الرد على مذهب الاشاعرة  
وصدح بالكبر عليهم وعلى الرافضة وعلى الصوفية فافترق الناس  
فيه فريقان فريق يقتدي به ويعول على اقواله ويعمل برأيه ويرى  
انه شيخ الاسلام واجل حفاظ اهل الملة الاسلامية وفريق يبدعه  
ويضله ويرى عليه ياتيه الصفات وينقد عليه مسائل منها ما له  
فيه سلف ومنها ما زعموا انه خرق فيه الاجماع ولم يكن له فيه سلف  
وكانت له ولهم خطوط كثيرة وحسابه وحسابهم على الله الذي  
لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء وله الى وقتنا هذا عدة اتباع  
بالشام وقليل بمصر هذا وبين الاشاعرة والماتريدية اتباع ابي منصور  
محمد بن محمود الماتريدي وهم طائفة الفقهاء الخنقية مقلدوا الامام  
ابي حنيفة النعمان بن ثابت وصاحبيه ابي يوسف يعقوب بن ابراهيم  
الحضرمي ومحمد بن الحسن الشيباني رضي الله عنهم من الخلفاء في  
العقائد ما هو مشهور في موضعه وهو اذا تباع بلغ بضع عشرة  
مسألة كان بسببها في اول الامر تباين وتنافر وقدر كل منهم في  
عقيدة الآخر الا ان الامر آل آخر الى الاغصاء والله الحمد فهذا  
اعرك الله بيان ما كانت عليه عقائد الامة من ابتداء الامر الى وقتنا  
هذا قد فصلت فيه ما اجهل اهل الاخبار واجلت ما فصلوا فدونك  
طالب العلم تناول ما قد بذلت فيه جهدي واطلت بسببه مسهرى  
في تصفح دواوين الاسلام وكتب الاخبار فقد وصل اليك صفوا  
ونلته صفوا بلا تكلف مشقة ولا بذل مجهود ولكن الله عين على من  
يشاء من عباده

### ﴿ ذكر ترجمة الاشعري وعقائده ﴾

هو ابو الحسن علي بن اسمعيل بن ابي بشر اسحق بن سالم بن اسمعيل

بن عبد الله بن موسى بن بلال بن ابي بردة عامر بن ابي موسى واسمه  
 عبد الله بن قيس الاشعري البصري ولد سنة ست وستين ومائتين  
 وقبل سنة سبعين وتوفي ببغداد سنة بضع وثلاثين وثلاثمائة وقيل سنة  
 اربع وعشرين وثلاثمائة سمع زكريا الساجي وابا خليفة الحمصي وسهل  
 بن نوح ومحمد بن يعقوب المقرئ وعبد الرحمن بن خلف الضبي المصري  
 وروى عنهم في تفسيره ~~كثيرا~~ وتلد زوج امه ابي علي محمد بن  
 عبد الوهاب الجبائي واقتدى برأيه في الاعتزال مدة سنين حتى صار  
 من ائمة المعتزلة ثم رجع عن القول بخلق القرآن وقبره من اراء المعتزلة  
 وصعد يوم الجمعة ببغداد كرسيا ونادى باعلي صوته من عرفني  
 فقد عرفني ومن لم يعرفني فانا اصرفه بنفسي انا فلان بن فلان كنت  
 اقول بخلق القرآن وان الله لا يرى بالابصار وان افعال الشرائع افعالها  
 وانا ثابت مقلع معتقد الرد على المعتزلة مبين لفضائلهم ومعائبهم  
 واخذ من حينئذ في الرد عليهم وسلك بعض طريق ابي محمد عبد الله  
 بن محمد بن سعيد بن كلاب القطان وبنى على قواعده وصنف خمسة  
 وخمسين تصنيفا منها كتاب الملح وكتاب الموجز وكتاب البضاح  
 البرهان وكتاب التبيين على اصول الدين وكتاب الشرح والتفصيل  
 في الرد على اهل الافك والتضليل وكتاب الاية وكتاب تفسير القرآن  
 يقول انه في سبعين مجلدا وكانت غلته من ضيعة وقفها بلال بن  
 ابي بردة على عقبه وكانت نفقته في السنة سبعة عشر درهما وكانت  
 فيه دعاية ومزج كثير وعمل مسعود بن شيبه في كتاب التلخيص  
 كان حنفي المذهب معتزلي الكلام لانه كان ربيب ابي علي الجبائي وهو  
 الذي رياه وعله الكلام وذكر الخطيب انه كان يجلس ايام الجمعة  
 في حلقة ابي اسحق الروزي الفقيه في جامع النصور وعن ابي بكر  
 بن الصيرفي ~~كان~~ المعتزلة قد رفعوا رؤوسهم حتى اظهر الله تعالى

الاشعري فخرهم في انقاذ السامع • وجلة عقيدته ان الله تعالى عالم يعلم قادر بقدرته على بحيرة مرید بارادة متكلم بكلام سميع بجمع بصير ببصر وان صفاته ازلية قائمة بذاته تعالى لا يقال هي هو ولا هي غيره ولا لا هي هو ولا غيره وعلمه واحد يتعلق بجميع المعلومات وقدرته واحدة تتعلق بجميع ما يصح وجوده وارادته واحدة تتعلق بجميع ما يقبل الاختصاص وكلامه واحد هو امر ونهي وخبر واستخبار ووعد ووعيد وهذه الوجوه راجعة الى اعتبارات في كلامه لا الى نفس الكلام والالفاظ المنزلة على لسان الملائكة الى الانبياء دلالات على الكلام الازلي فالمدلول وهو القرآن المقروء قديم ازل والدلالة وهي العبارات وهي القراءة مخلوقة محدثة قال وفرق بين القراءة والمقروء والتلاوة والتلو كما فرق بين الذكر والمذكور قال وان الكلام معنى قائم بالنفس والعبارة دالة على ما في النفس وانما تسمى العبارة كلاما مجازا قال واراد الله تعالى جميع الكائنات خيرا وشرها ونفعها وضرها ومال في كلامه الى جواز تكليف ما لا يطاق لقوله ان الاستطاعة مع الفعل وهو مكلف بالفعل قبله وهو غير مستطيع قبله على مذهبه قال وجميع افعال العباد مخلوقة متبدعة من الله تعالى مكتسبة للمبد والكسب عبارة عن افضل القام بحمل قدرة المبد قال والخلق هو الله تعالى حقيقة لا يشاركه في الخلق غيره فاختص وصفه هو القدرة والاختراع وهذا تفسير اسمه البارى قال وكل وجود يصح ان يرى والله تعالى موجود فيصح ان يرى وقد صح السمع بان المؤمنين يرونه في الدار الآخرة في الكتب والسنة ولا يجوز ان يرى في مكان ولا صورة مقابلة واتصال شعاع فان ذلك كله محال وماهية الرؤية له فيها رأيان احدهما انه علم مخصوص يتعلق بالوجود دون العلم والثاني

انه ادراك وراه العلم واثبت السمع والبصر صفتين ازليتين هما  
ادراكا وراه العلم واثبت اليدين والوجه صفات جزئية ورد السمع  
فيها فيجب الاعتراف به وخالف المعتزلة في الوعد والوعيد والسمع  
والعقل من كل وجه وقال الابان هو التصديق بالقلب والقول  
باللسان والعمل بالاركان فرع الايمان فمن صدق بالقلب اى اقر  
بوحداية الله تعالى واعترف بالرسول تصديقا لهم فيما جاؤا به فهو  
مؤمن وصاحب الكبرية اذا خرج من الدنيا من غير توبة فحكمه  
الى الله اما ان يغفر له برحمته او يشفع له رسول الله صلى الله عليه  
وسلم واما ان يعذبه بعدله ثم يدخله الجنة برحمته ولا يخلد في النار  
مؤمن قال ولا اقول انه يجب على الله سبحانه قبول توبته بحكم العقل  
لانه هو الموجب لا يجب عليه شئ اصلاً بل قد ورد السمع بقبول  
توبة التائبين واجابة دعوة المضطرين وهو المالك الخلقه بفعل ما يشاء  
ويحكم ما يريد فلو ادخل الخلائق باجماعهم النار لم يكن جورا ولو  
ادخلهم الجنة لم يكن حيفا ولا يتصور منه ظلم ولا ينسب اليه جور  
لانه المالك المطلق والواجبات كلها سمعية فلا يوجب العقل شيئا البتة  
ولا يقتضى تعسفا ولا تقيها معرفة الله تعالى وشكر النعم واثابة  
الطائع وعقاب العاصي كل ذلك بحسب السمع دون العقل ولا يجب  
على الله شئ لا صلاح ولا اصلح ولا لطف بل الثواب والصلاح  
واللطف والنعم كلها تفضل من الله تعالى ولا يرجع اليه تعالى نفع  
ولا ضرر فلا ينتفع بشكر شاكر ولا يتضرر بكفر كافر بل يتعالى  
ويتقدس عن ذلك وبعث الرسل جائز لا واجب ولا مستحيل فاذا  
بعث الله تعالى الرسول وابله بالهجرة الخارفة للعصاة ونهذى ودعا  
الناس وجب الاصغاء اليه والاستماع منه والامثال لاوامره والانتهاه عن  
نواهيه وكرامات الاولياء حق والايمان بما جاء في القرآن والسنة من

الاخبار عن الامور الغائبة عنا مثل اللوح والقلم والعرش والكرسي والجنة  
والنار حق وصدق وكذلك الاخبار عن الامور التي ستقع في الآخرة مثل  
سؤال القبر والثواب والعقاب فيه والحشر والمعاد والميزان والمراط  
واختسام فريق في الجنة وفريق في السعير كل ذلك حق وصدق  
يجب الايمان والاعتراف به والامامة تثبت بالاتفاق والاختيار دون  
النسب والتعيين على واحد معين والائمة متربون في الفضل ترتيبهم  
في الامامة حال ولا أقول في مابشة وطلحة والزبير رضي الله عنهم الا انهم  
رجعوا عن الخطأ واقول ان طلحة والزبير من العشرة المبشرين بالجنة  
واقول في معاوية وعمر بن العاص انهما بقيا على الامام الحق على  
بن ابي طالب رضي الله عنه فقاتلهم مقاتلة اهل البغي واقول ان اهل  
التهريون النشأة هم المارقون من الدين وان عليا رضي الله عنه كان  
على الحق في جميع احواله والحق معه حيث دار فهذه جملة من اصول  
عقيدته التي عليها الآن جواهر اهل الامصار الاسلامية والتي من  
جهر بخلافها اريق دمه والاشاعة يسمون الصفائية لاثباتهم صفات  
الله تعالى القديمة ثم افترقوا في الافراط الواردة في الكتاب والسنة  
كالاستواء والزول والاصبع واليد والقدم والصورة والجنب والمجيء  
على فرقين فرقة تؤول جميع ذلك على وجوه محتملة اللفظ وفرقة  
لم يعرضوا لتأويل ولا صاروا الى التشبيه ويقال لهؤلاء الاشعرية  
الاسرية فصار للمسلمين في ذلك خمسة اقوال احدها اعتقاد ما يقه  
بشله من اللغة وثانيها السكوت عنها مطلقا وثالثها السكوت عنها  
بعد نفي ارادة الظاهر ورابعها حملها على المجاز وخامسها حملها  
على الاشتراك ولكل فريق ادلة وحجج تضمنتها كتب اصول الدين  
• ولا يزالون محتلين الا من ربك ولذلك خلقهم والله يحكم بينهم  
يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون • قف • اعلم ان الله سبحانه طلب

من الخلق معرفته بقوله تعالى \* وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون \* قال ابن عباس وغيره يعرفون فخلق تعالى الخلق وتعرف اليهم بالسنة الشرائع المنزلة فعرفه من عرفه سبحانه منهم على ما عرفهم فيما تعرف به اليهم وقد كان الناس قبل ازال الشرائع ببشة الرسل عليهم السلام عليهم بالله تعالى انما هو بطريق التنزيه له عن سمات الحدوث وعن التركيب وعن الافتقار ويصفونه سبحانه بالافتقار المطلق وهذا التنزيه هو المشهور عقلا ولا يتعداه عقل اصلا فلما ازل الله شريعته على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم واكمل دينه كان سبيل العارف بالله ان يجمع في معرفته بالله بين معرفتين احدهما المعرفة التي تقتضيها الادلة العقلية والاخرى المعرفة التي جاءت بها الاخبارات الالهية وان رد علم ذلك الى الله تعالى ويؤمن به وبكل ما جاءت به الشريعة على الوجه الذي اراده الله تعالى من غير تاويل بفكره ولا تحكم فيه برأيه وذلك ان الشرائع انما ازلها الله تعالى لعدم استقلال العقول البشرية بادراك حقائق الاشياء على ما هي عليه في علم الله واتى لها ذلك وقد تعبدت بما عندها من اطلاق ما هناك فان وهبها علما بمراده من الاوضاع الشرعية ومنعها الاطلاع على حكمه في ذلك من فضله تعالى فلا يضيف العارف هذه المنة الى فكره فان تنزيهه لربه تعالى بفكره يجب ان يكون مطابقا لما ازله سبحانه على لسان رسوله صلى الله عليه وآله وسلم من الكتاب والسنة والا فهو تعالى منزّه عن تنزيه عقول البشر بافكارها فانها مقيدة باوطارها فتزيهها كذلك مقيد بحسبها وبموجب احكامها وآثارها الا اذا خلت عن الهوى فانها حينئذ يكشف الله لها النظم عن بشارتها ويهديها الى الحق فتزّه الله تعالى عن التنزيهات العرفية بالافكار السادية وقد اجمع المسلمون قاطبة على

جواز رواية الاحاديث الواردة في الصفات ونقلها وتبليغها من غير خلاف بينهم في ذلك ثم اجمع اهل الحق منهم على ان هذه الاحاديث مصروفة عن احتمال مشابهة الخلق لقول الله تعالى \* ليس كمثل شيء \* وهو السميع البصير \* ولقول الله تعالى \* قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد \* وهذه السورة يقال لها سورة الاخلاص وقد عظم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شأنها ورغب امته في تلاوتها حتى جعلها تعدل ثلث القرآن من اجل انها شاهدة بتزيه الله تعالى وعدم الشبه والمثل له سبحانه وسُميت سورة الاخلاص لاشتمالها على اخلاص التوحيد لله عن ان يشوبه ميل الى تشبيهه بالخلق واما الكاف التي في قوله تعالى \* ليس كمثل شيء \* فانها زائدة وقد تقرر ان الكاف والمثل في كلام العرب اتيا للتشبيه فجمعهما الله تعالى ثم نفي بهما عنه ذلك فاذا ثبت اجماع المسلمين على جواز رواية هذه الاحاديث ونقلها مع اجماعهم على انها مصروفة عن التشبيه لم يبق في تعظيم الله تعالى بذكرها الا نفي التعطيل لكون اعداء المرسلين سموا ربهم سبحانه اسماء نفوا فيها صفاته العليا فقال قوم من الكفار هو طبيعة وقال آخرون منهم هو علة الى غير ذلك من الحادهم في اسمائه سبحانه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الاحاديث المشتملة على ذكر صفات الله العليا ونقلها عنه اصحاب البررة ثم نقلها عنهم ائمة المسلمين حتى انتهت اليها وكل منهم رويها بصفتها من غير تأويل لشيء منها مع علمنا انهم كانوا يعتقدون ان الله سبحانه وتعالى \* ليس كمثل شيء \* وهو السميع البصير \* فضمننا من ذلك ان الله تعالى اراد بما نطق به رسوله صلى الله عليه وسلم من هذه الاحاديث وتناولها عنه الصحابة رضی الله عنهم وبلغوها لامتته ان ينص بها في حلق الكافرين وان يكون ذكرها نكاحا في قلب

كل حال حصل مبتدع يقفوا اثر المبتدعة من اهل الطبايع وعباد  
العلل فلذلك وصف الله تعالى نفسه الكريمة بها في كتابه ووصفه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا بما صح عنه وثبت فدل على ان  
المؤمن اذا اعتقد ان الله ليس كمثل شئ وهو السميع البصير \* وانه  
احد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد كان ذكره لهذه  
الاحاديث تمكن الاثبات وشجا في حلوق المصلحة وقد قال الشافعي  
رحمه الله الاثبات امكن نقله الخطابي ولم يلقنا عن احد من الصحابة  
والتابعين وتابعيهم اهم اولوا هذه الاحاديث والذي يتبع من  
تأويلها اجلال الله تعالى عن ان تضرب له الامثال وانه اذا نزل  
القرآن بصفة من صفات الله تعالى كقوله سبحانه \* يد الله فوق ايديهم \*  
فان نفس تلاوة هذا يفهم منه السامع المعنى المراد به وكذا قوله تعالى  
بل يده مبسوطتان عند حكايته تعالى عن اليهود ونسبتهم اياه الى البخل  
فقال تعالى \* بل يده مبسوطتان ينفق كيف يشاء \* فان نفس تلاوة هذا  
مينة للمعنى المقصود وايضا فان تأويل هذه الاحاديث يحتاج الى  
ان يضرب الله تعالى فيها المثل نحو قولهم في قوله تعالى \* الرحمن على  
العرش استوى \* الاستواء الاستيلاء كقولك استوى الامير على البلد  
وانشدوا \* قد استوى بشر على العراق \* فلزمهم تنبيه الباري تعالى  
ببشر واهل الاثبات نزهاوا جلال الله عن ان يشبهوه بالاجسام حقيقة  
ولا مجازا وعلوا مع ذلك ان هذا النطق يستل على كلمات متداولة  
بين الخالق وخلقه وتخرجوا ان يقولوا مشتركة لان الله تعالى  
لا شريك له ولذلك لم يتأول السلف شيئا من احاديث الصفات مع  
علمنا قطعا انها عندهم مصروفة عما يسبق اليه ظنون الجهال من  
مشاربتها اصقات المخلوقين وتأمل تجمد الله تعالى لما ذكر المخلوقات

المتولدة من الذكر والانثى في قوله سبحانه • خلق لكم من انفسكم ازواجا  
ومن الانعام ازواجا يذراؤكم فيه • علم سبحانه ما يخطر بقلوب الخلق  
فقال عز من قائل • ليس كمثل شيء وهو السميع البصير • قف • واعلم  
ان السبب في خروج أكثر الطوائف عن ديانة الاسلام ان الفرس  
كانت من سعة الملك وعلو اليد على جميع الامم وجلالة الخطر في  
انفسها بحيث انهم كانوا يسمون انفسهم الاحرار والاسياد وكانوا  
يمدون سائر الناس عبيدا لهم فلما اعتنوا بزوا الدولة عنهم على  
ايدى العرب وكانت العرب عند الفرس أقل الامم خطرا تماثلهم  
الامر وتضاعفت لديهم المصيبة وراموا كيد الاسلام بالحاربة في اوقات  
شتى وفي كل ذلك يظهر الله تعالى الحق وسكان من قائمهم شنفاد  
واشئس والمقفع وبابك وغيرهم وقبل هؤلاء رام ذلك عمار الملعب  
خدasha وابو مسلم السروح فرأوا ان كيدهم على الحيلة انجح فاعظم  
قوم منهم الاسلام واستملوا اهل التشيع باظهار محبة اهل بيت رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم واستبشاع ظلم علي بن ابي طالب رضى الله عنه  
ثم سلكوا بهم مسالك شتى حتى اخرجوهم عن طريق الهدى فقوم  
ادخلوهم الى القول بان رجلا ينتظر يدعى المهدي عنده حقيقة  
الدين اذ لا يجوز ان يؤخذ الدين عن كفار اذ نسبوا اصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الى الكفر وقوم خرجوا الى القول باداء النبوة  
لقوم سموهم به وقوم سلكوا بهم الى القول بالحللوس وسقوط الشرائع  
وآخرون تلاصبوا بهم فاجبوا عليهم خمسين صلوة في كل يوم وليلة  
وآخرون قالوا بل هي سبع عشرة صلوة في كل صلوة خمس عشرة  
ركعة وهو قول عبد الله بن عمرو بن الحارث الكندي قبل ان يصير  
خارجيا صفرى وقد اظهر عبد الله بن سبأ الجبرى اليهودى الاسلام  
ليكيد اهل فكان هو اصل اثاره الناس على عثمان بن عفان رضى الله

عنه واحرق على رضى الله عنه منهم طوائف اهلنوا بالهتة ومن  
هذه الاصول حدثت الاعممية والفراطة والحق الذى لا ريب فيه  
ان دين الله تعالى ظاهر لا باطن فيه وجوهر لا سرتهته وهو كله  
لازم كل احد لا مباحة فيه ولم يكتم رسول الله صلى الله عليه واله  
وسلم شيئا من الشريعة ولا كلمة واحدة ولا اختص به زوجة  
ولا ولد عم ولا كتمه عن الاحر والاسود ورماة القتم ولا مكان  
عنده صلى الله عليه وسلم سر ولا رمز ولا باطن غير مادما الناس  
كلهم اليه ولو كتم شيئا لما بلغ كما امر ومن قال هذا فهو كافر  
باجماع الامة واصل كل بدعة في الدين البعد عن كلام السلف  
والانحراف عن اعتقاد الصدر الاول حتى يبالغ القدرى في القدر  
فجعل البعد خالفا لافعاله وبالع الجبرى في مقابلته فسلم  
عنه الفعل والاختيار وبالع المعطل في التثنية فسلم عن الله تعالى  
صفات الجلال ونعوت الكمال وبالع المشبه في مقابلته فسلمه كواحد  
من البشر وبالع المربى في سلب العقاب وبالع المعتزل في التخليد في  
العذاب وبالع التامس في دفع على رضى الله عنه عن الامامة وبالع  
الفلاة حتى جعلوه الها وبالع السنى في تقايم ابى بكر رضى الله عنه  
وبالع الرافضى في تأخير حتى كفره وميدان الظن واسع وحكم الوهم  
غالب فتعارضت الظنون وكثرت الاوهام وبلغ كل فريق في الشر  
والعناد والبغى والفساد الى اقصى غاية وابعد نهاية وتياغضوا  
وتلاعنوا واستهلوا الاموال واستباحوا الدماء وانتصروا بالدول  
واستعانوا باللوك فلو كان احدهم اذا بالغ في امر نازع الآخر في القرب  
منه فان الظن لا يجد من الظن كثيرا ولا ينتهى في المنازعة الى الطرف  
الآخر من طريق التعاليل لكنهم ابوا الا ما قدمنا ذكره من التدابير

والتقاطع • ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك • انتهى كلام القرىزى  
في الخطط

### ﴿ ذكر تقسيم اهل العالم جملة مرسله ﴾

قال ابو الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني في الملل والنحل من  
الناس من قسم اهل العالم بحسب الاقاليم السبعة واعطى اهل كل  
اقليم حظه من اختلاف الطبائع والانفس التي تدل عليها الالوان  
والالسن ومنهم من قسمهم بحسب الاقطار الاربعة التي هي الشرق  
والغرب والجنوب والشمال ووفر على كل قطر حقه من اختلاف  
الطبائع وتباين الثرائع ومنهم من قسمهم بحسب الامم فقال كبار  
الامم اربعة العرب والجم والروم والهند ثم زواج بين امة وامة  
فذكر ان العرب والهند يتقاربان على مذهب واحد واكثر ميلهم  
الى تقرير خواص الاشياء والحكم باحكام الماهيات والحقائق واستعمال  
الامور الروحية والروم والجم يتقاربان على مذهب واحد اكثر ميلهم  
الى تقرير طبائع الاشياء والحكم باحكام الكيفيات والكليات واستعمال  
الامور الجسمية ومنهم من قسمهم بحسب الآراء والمذاهب وذلك  
غرضنا في هذا التأليف وهم منقسمون بالقسمة الصحيحة الاولى الى  
اهل الديانات والملل واهل الاهواء والنحل فارياك الديانات مطلقا  
مثل المجوس واليهود والتصارى والمسلمين واهل الاهواء والآراء  
مثل الفلاسفة الدهرية والصائفة وعبدة الكواكب والوثان والبراهمة  
ويفترق كل منهم فرقا فاهل الاهواء ليست تنضبط مقالاتهم في عدد  
معلوم واهل الديانات قد انحصرت مذاهبهم بحكم الخبر الوارد فيها  
فافتترقت المجوس على سبعين فرقة واليهود على احدى وسبعين فرقة

والنصارى على اثنين وسبعين فرقة والسلمون على ثلث وسبعين فرقة  
والناجسية ابدا من الفرق واحدة اذ الحق من القضيتين المتقابلتين  
في واحدة ولا يجوز ان تكون قضيتان متناقضتان متقابلتان على شرائع  
التقابل الا وان تقسما الصدق والكذب فيكون الحق في احدهما  
دون الاخرى ومن المحال الحكم على المتخاصمين المتضادين في اصول  
المقولات باثنيهما محققان صادقان واذا كان الحق في كل مسألة عقلية  
واحدة فالحق في جميع المسائل يجب ان يكون مع فرقة واحدة وانما  
عرفنا هذا بالسمع وعنه اخبر التنزيل في قوله عز وجل \* ومن  
خلفنا امة يهدون بالحق وبه يعدلون \* واخبر النبي صلى الله عليه وسلم  
امتى على ثلث وسبعين فرقة الناجية منها واحدة والباقيون هلكي  
قيل ومن الناجية قال اهل السنة والجماعة قيل وما السنة والجماعة قال  
ما انا عليه اليوم واصحابي وقال لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على  
الحق الى يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم لا يجمع امتي على الضلالة

### ﴿ ذكر طرق تعديد الفرق الاسلامية ﴾

قد قدمنا الكلام على ذلك وتذكر هنا ما ذكره صاحب الملل على  
الجملة • اعلم ان اصحاب المقالات طرعا في تعديد الفرق الاسلامية  
لا على قانون مستند الى نص ولا على قاعدة مخبرة عن الوجود فاما  
وجدت مصنفين منهم متفقين على منهاج واحد في تعديد الفرق  
ومن المعلوم الذي لا مرأى فيه ان ليس كل من تميز عن غيره بمقالة  
ما في مسألة ما عدا صاحب مقالة فتكاد تخرج المقالات عن الحصر  
والعد ويكون من انفرد بمسألة في احكام الجواهر مثلا معدودا في  
عداد اصحاب المقالات فلا بد اذا من ضابط في مسائل هي اصول

وقواعد يكون الاختلاف فيها اختلافاً يعتبر مقالةً او يعد صاحب مقالةً وما وجدت لاحد من ارباب المقالات ضاية بتقرير هذا الضابط الا انهم استرسلوا في ايراد مذاهب الامة كيف اتفق وعلى الوجه الذى وجد لا قانون منقّر واصل مستمر فاجتهدت على ما تيسر من التقدير وتقدر من التيسير حتى حصرتها في اربع قواعد هي الاصول الكبار • القاعدة الاولى • الصفات والتوحيد فيها وهي تشتمل على مسائل الصفات الازلية اثباتاً عند جماعة ونفياً عند جماعة وبيان صفات الذات وصفات الفعل وما يجب لله تعالى او ما يجوز عليه وما يستحيل وفيها الخلاف بين الاشعرية والكرامية والمعتزلة • القاعدة الثانية • القدر والمدل وهي تشتمل على مسائل القضاء والقدر والجبر والكسر وارادة الخير والشر والمقدور والمعلوم اثباتاً عند جماعة ونفياً عند جماعة وفيها الخلاف بين القدرية والجبارية والجبرية والاشعرية • القاعدة الثالثة • الوعد والوعيد والاسماء والاحكام وهي تشتمل على مسائل الايمان والتوبة والوعيد والارجاء والتكفير والتضليل اثباتاً على وجه عند جماعة ونفياً عند جماعة وفيها الخلاف بين المرجئة والوعيدية والمعتزلة والاشعرية والكرامية • القاعدة الرابعة • الجمع والعقل والرسالة والامامة وهي تشتمل على مسائل التحسين والتقيح والصلاح والاصلاح والاطف والمصحة في النبوة وشرائط الامامة نفسها عند جماعة واجماعاً عند جماعة وكيفية انتقالها على مذهب من قال بالنص وكيفية اثباتها على مذهب من قال بالاجماع والخلاف فيها بين الشيعة والخواارج والمعتزلة والكرامية والاشعرية فاذا وجدنا افراد واحد من ائمة الامة بمقالة من هذه القواعد عدناها مقالاته مذهباً وجماعته فرقة وان وجدنا واحداً انفرّد بمسئلة فلا نجعل مقالاته مذهباً وجماعته

فرقة بل نجعلها مندرجا تحت واحد من وافق سواها مقالة ورددنا باقي مقالاته الى الفروع التي لا تعد مذهب مفردا فلا تذهب المقالات الى غير النهاية واذا تعينت المسائل التي هي قواعد الخلاف تبيت اقسام الفرق وانحصرت كبارها في اربع بعد ان تداخل بعضها في بعض • قف • كبار الفرق الاسلامية اربع القدريه الصفائية الشيعة الخوارج ثم يتركب بعضها مع بعض ويتشعب عن كل فرقة اصناف فتصل الى ثلث وسبعين فرقة ولاصحاب كتب المقالات طريقان في الترتيب احدهما انهم وضعوا المسائل اصولا ثم اوردوا في كل مسألة مذهب طائفة طائفة وفرقة فرقة والثاني انهم وضعوا الرجال واصحاب المقالات اصولا ثم اوردوا مذاهبهم في مسألة مسألة والطريقة الاخرى اضبط للاقسام والبق بابواب الحساب

﴿ ذكر اول شبهة وقعت في الخليفة ومن مصدرها في الاول ﴾

﴿ ومن مظهرها في الآخر ﴾

اعلم ان اول شبهة وقعت في الخليفة شبهة الجليس لعنه الله ومصدرها استبداده بالرأى في مقابلة النص واختباره الهوى في معارضة الامر واستكباره بللادة التي خلق منها وهي النار على مادة آدم عليه السلام وهي الطين وانتشبت من هذه الشبهة سبع شبهات وسارت في الخليفة وسرت في اذهان الناس حتى صارت مذاهب بدعة وضلال وتلك الشبهات مسطوية في شرح الانجيل الاربعة لوقا ومارقوس ويوحنا ومتى ومذكورة في التوراة متفرقة على شكل مناظرة بينه وبين الملائكة بعد الامر بالسجود والامتناع منه قال كما يقل عنه اتى سلت

ان البارئ تعالى الهى واله الخلق عالم قادر ولا يسأل من قدرته  
ومشيئته فانه مهما اراد شيئا قال له كن فيكون وهو حكيم الا انه  
يتوجه على مسلك حكمته اسئلة فالت الملائكة ما هي وكم هي قال  
لعه الله سبعة \* الاول \* منها انه علم قبل خلقى اى شئ \* يصدر  
هنى ويحصل منى فلم خلقتى اولا وما الحكمة فى خلقه ايامى \* والثانى \*  
اذ خلقتى على مقتضى ارادته ومشيئته فلم كلفتى بمعرفته وطاعته  
وما الحكمة فى التكليف بعد ان لا ينتفع بطاعة ولا يتضرر بمعصية \*  
\* والثالث \* اذ خلقتى وكلفتى فالتزمت بتكليفه بالعرفه والطاعة  
فعرفت واطعت فلم كلفتى بطاعة آدم والمجبود له وما الحكمة فى هذا  
التكليف على الخصوص بعد ان لا يزيد ذلك فى معرفتى وطاعتى  
\* والرابع \* اذ خلقتى وكلفتى على الاطلاق وكلفتى بهذا التكليف  
على الخصوص فاذا لم اسجد فلم لعنى واخرحنى من الجنة وما الحكمة  
فى ذلك بعد ان لم ارتكب فيها الاقوى لا اسجد الا لك \* والخامس \*  
اذ خلقتى وكلفتى مطلقا وخصوصا فلم اطع لعنى وطردي فلم  
طرقنى الى آدم حتى دخلت الجنة ثانيا وغررت بوسوسى فاكل من  
الشجرة النهى عنها وخرجه من الجنة معى وما الحكمة فى ذلك  
بعد ان لو منعنى من دخول الجنة استراح منى وبقي خالدا فيها  
\* والسادس \* اذ خلقتى وكلفتى عموما وخصوصا ولعنى ثم طرقنى  
الى الجنة وكانت الخصومة بينى وبين آدم فلم سلطنى على اولاده  
حتى اراهم من حيث لا يروننى وتؤثر فيهم وسوسى ولا يؤثر فى حولهم  
وقوتهم وقدرتهم واستطاعتهم وما الحكمة فى ذلك بعد ان لو خلقهم  
على القطرة دون من يحالهم عنها فيعيشوا طاهرين سامعين مطيعين  
كان احرى بهم واليق بالحكمة \* والسابع \* سلطنا هذا كله خلقتى  
وكلفتى مطلقا ومقيدا واذا لم اطع لعنى وطردي واذا اردت دخول

الجنة مكنتي وطرفتي واذا علمت على اخرجني ثم سلطني على بني آدم فلم اذا استهلت اهلي فقلت افطرتني الى يوم يمشون قال انك من النظرين الى يوم الوقت المعلوم وما الحكمة في ذلك بعد ان لو اهلكني في المال استراح آدم واخلق مني وما بقي شرما في العالم اليس بقاء العالم على نظام الخير خيرا من امتزاجه بالشر قال فهذه حجتى على ما ادعيت في كل مسألة قال شارح الانجيل فاجبى الله تعالى الى الملائكة قولوا له انك في تسليم الاول اتى الهك واله الخلق غير صادق ولا مخلص اذ لو صدقت اتى اله العالمين ما احتكت على بل فان الله الذى لا اله الا انا لا اسئل عما افعل والخلق مسئولون هذا الذى ذكرته مذكور في التوراة ومسطور في الانجيل على الوجه الذى ذكرته \* قف \* وكنت برهة من الزمان اتفكر واقول ان من المعلوم الذى لا مرء فيه ان كل شبهة وقعت لبني آدم فلما وقعت من اضلال الشيطان الرجيم ووساوسه ونشأت من شبهاته واذا كانت الشبهات محصورة في سبع حاد ككبار البدع والضلالات الى سبع ولا يجوز ان يمدد شبهات فرق الزيف والكفر هذه الشبهات وان اختلفت العبارات وتباينت الطرق فانها بالنسبة الى انواع الضلالات كالبدور ويرجع جلالتها الى انكار الامر بعد الاعتراف بالحق والى الجنوح الى الهوى في مقابلة النص ومن جادل نوحا وهودا وصالحا وابراهيم ولوطا وشعيبا وموسى وعيسى ومحمدا صلوات الله عليهم اجمعين كلهم فسجوا على منوال الاعمين الاول في اظهار شبهاته وحاصلها يرجع الى دفع التكليف عن انفسهم وجحد اصحاب الشرائع والتكاليف باسرها اذ لا فرق بين قولهم \* ابشر يهدوتنا \* وبين قوله \* اسجد لمن خلقت طينا \* ومن هذا صار مفصل الخلاف ومحز الافتراق ما هو في قوله تعالى \* وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى الا ان

قالوا ابعت الله بشرا رسولا • فين ان المانع من الايمان هو هذا المعنى كما قال في الاول • ما منعك ان لا تسجد اذ امرتك قال انا خير منه • وقال التأخر من ذريته كما قال المتقدم • انا خير من هذا الذى هو هين • وكذلك لو تمقنا احوال المتقدمين منهم وجدناها مطابقة لاقوال التأخرين • كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم تشابهت قلوبهم فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل • فالعين الاول لما ان حكم بطل على من لا يحكم عليه العقل لزمه ان يجرى حكم الخالق فى الخلق او حكم الخلق فى الخالق والاول غلوا والثانى تقصير فثار من الشبهة الاولى مذهب الحلولية والتاسعية والشبهة والثالثة من الروافض حيث غلوا فى حق شخص من الاشخاص حتى وصفوه بصفات الجلال وثار من الشبهة الثانية مذاهب القدرية والجبرية والمجسمة حيث قصروا فى وصفه تعالى بصفات المخلوقين فالعزلة مشبهة الاطفال والمنسوبة حلولية الصفات وكل واحد منهم اعور باى عينه شاء فان من قال انما يحسن منه ما يحسن منا ويقبح منه ما يقبح منا فقد شبه الخالق بالخلق ومن قال بوصف البارئ تعالى بما يوصف به الخلق او يوصف الخلق بما يوصف به البارئ تعالى عز اسمه فقد اهتزل عن الحق وسخ القدرية طلب العلة فى كل شئ وذلك من سبخ القمين الاول اذ طلب العلة فى الخلق اولا والحكمة فى التكليف ثانيا والثالثة فى تكليف السجود لادم عليه السلام ثالثا وعنه نشأ مذهب الخوارج اذ لا فرق بين قولهم لا حكم الا لله ولا حكم للرجال وبين قوله لا تسجد الا لله تسجد لله بامر خلقته من صلصال وبالحجة • كلا طرفى قصد الامور ذميمة • فالعزلة غلوا فى التوحيد يزعمهم حتى وصلوا الى التعطيل بنى الصفات والمنسوبة قصروا حتى وصفوا الخالق بصفات الاجسام والروافض غلوا فى النبوة والامامة حتى وصلوا الى الحلول والخوارج

فصروا حيث نفوا تحكيم الرجال وانت ترى ان هذه الشبهات كلها ناشئة من شبهات العمين وذلك في الاول مصدرها وفي الآخر مظهرها واليه اشار التزويل في قوله تعالى • ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدومين • وشبه النبي صللم كل فرقة ضالة من هذه الامة بامة ضالة من الامم السالفة فقال القدريه بجوس هذه الامة وقال المشبهة يهود هذه الامة والرافضة نصاراها وقال صللم بجله • لتسلكن سبل الامم قبلكم حذو القعدة بالقنة والتمل بالتمل حتى لو دخلوا جحر صنب لدخلتموه •

﴿ ذكر اول شبهة وقعت في الملة الاسلامية وكيف ﴾

﴿ اتسمائها ومن مصدرها ومن مظهرها ﴾

كما قررنا ان الشبهات التي وقعت في آخر الزمان هي بعضها تلك الشبهات التي وقعت في اول الزمان كذلك يمكن ان يقرر في زمان كل نبى ودور صاحب كل ملة وشريعة ان شبهات امته في آخر زمانه ناشئة من شبهات خصمه اول زمانه من الكفار والمنافقين واكثرها من المنافقين وان خفي عليها ذلك في الامم السالفة لتقادى الزمان فلم يخف في هذه الامة ان شبهاتها نشأت كلها من شبهات منافق زمن النبي صللم اذ لم يرضوا بحكمه فيما كان بأمر وينهى وشرعوا فيما لا مبرح للفكر فيه ولا مسرى وسألوا عما منعوا من الخوض فيه والسؤال عنه وجادلوا بالباطل فيما لا يجوز الجدل فيه اعتبر حديث ذى الخويصرة التميمي اذ قال اعدل يا محمد فانك لم تعدل حتى قال صللم • ان لم اعدل فن يعدل • فساود العمين وقال هذه قسمة ما اريد بها وجه الله تعالى وذلك خروج صحيح على النبي صللم

ولو صار من اعترض على الامام الحق خارجيا فن اعترض على ان رسول  
الحق اولى ان يصير خارجيا اوليس ذلك قولا بتحسين العقل وتقبضه  
وحكما بالهوى في مقابلة النص واستكبارا على الامر بقياس العقل  
حتى قال عليه السلام \* سيخرج من ضنئي هذا الرجل قوم يرقون  
من الدين كما يرق السهم من الرمية \* الخبر بتمامه واعتبر حال طائفة  
من المنافقين يوم احد اذ قالوا \* هل لنا من الامر من شيء \* وقولهم \*  
لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا ههنا \* وقولهم \* لو كانوا عندنا  
ما ماتوا وما قتلوا \* فهل ذلك الا تصریح بالقدر وقول طائفة  
من المشركين \* لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء \* وقول  
طائفة \* انطمع من لو يشاء الله اطعمه \* تصریح بالجبر واعتبر حال  
طائفة اخرى حيث جادلوا في ذات الله تفكرا في جلاله وتصرفا في  
افضاله حتى منهم وخوفهم بقوله تعالى \* ویرسل الصواعق فیصیب  
بها من یشاء وهم یجادون فی الله وهو شدید المحال \* فهذا ما كان  
في زمانه عليه السلام وهو على شوکته وقوته وصحة بدنه والمنافقون  
یجادعون فیظهرون الاسلام ویطنون التفاق وانما یظهر نفاقهم في  
کل وقت بالاعتراض على حركاته وسکناته فصارت الاعتراضات  
کالبذور وظهر منها الشبهات کالزروع واما الاختلافات الواقعة في  
حال مرضه وبعد وفاته بین الصحابة رضی الله عنهم فهي اختلافات  
اجتهادية كما قيل كان فرضهم فيها اقامة مراسم الشرع وادامة  
منهج الدين ﴿ فاول تنازع ﴾ في مرضه فيما رواه محمد بن اسمعيل  
البحاری باسناده عن عبد الله بن عباس قال لما اشتد بالنبي صلیم  
مرضه الذي مات فيه قال \* اتوني بدواة وقرطاس اكتب لكم کتابا  
لن تضلوا بعدی \* فقال عمر ان رسول الله صلیم قد غلبه الوجع  
جسنا کتاب الله وکثر اللفظ فقال النبي صلیم \* قوموا عني لا ینفی عندي

التنازع • قال ابن عباس الرزية كل الرزية ما حال بيننا وبين كتاب رسول الله ﷺ الخلاف الثاني • في مرضه انه قال • جهزوا جيش اسامة لمن الله من تخلف عنه • فقال قوم يجب علينا امثال امره واسامة قد برز من المدينة وقال قوم قد اشتد مرض النبي صلى الله عليه وسلم فلا تسع قلوبنا لمفارقتة والحالة هذه فتصبر حتى نبصرايش يكون من امره وانما اوردت هذين التنازعين لان المخالفين ربما عُدوا ذلك من الخلافات المؤثرة في امر الدين وهو كذلك وان كان الغرض كله اقامة مراسم الشريعة في حال زلزل القلوب وتسكين نائرة الفتنة المؤثرة عند قلب الامور • الخلاف الثالث • في موته صلى الله عليه وسلم عليه وآله وسلم قال عمر بن الخطاب من قال ان محمدا مات قتله بسيفي هذا وانما رفع الى السماء كما رفع عيسى بن مريم عليه السلام وقال ابو بكر بن قحافة من كان يعبد محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يعبد الله محمد فانه حي لا يموت وقرأ هذه الآية • وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم • فرجع القوم الى قوله وقال عمر كافي ما سمعت هذه الآية حتى قرأها ابو بكر • الخلاف الرابع • في موضع دفنه صلى الله عليه وسلم اراد اهل مكة من المهاجرين رده إلى مكة لانها مسقط رأسه ومأنس نفسه وموطى قدمه وموطن اهله وموقع رحله واراد اهل المدينة من الانصار دفنه بالمدينة لانها دار هجرته ومدار نصرته وارادت جماعة نقله الى بيت المقدس لانه موضع دفن الانبياء وعنه معراجهم الى السماء ثم اتفقوا على دفنه بالمدينة لما روى عنه عليه السلام • الانبياء يدفنون حيث يموتون • الخلاف الخامس • في الامامة واعظم خلاف بين الامة خلافا للامامة اذ ما سئل سيف في الاسلام على قاعدة دينية مثل ما سئل على الامامة في كل زمان وقد سهل

الله تعالى ذلك في الصدر الاول فاختلف المهاجرون والانصار فيها  
وقالت الانصار منا امير ومنكم امير واتفقوا على رئيسهم سعد بن  
عبادة الانصاري فاستدركه ابوبكر وعمر في الحال بان حضرا سقيفة  
بنى ساعدة وقال عمر كنت ازور في نفسي كلاما في الطريق فلما  
وصلنا الى السقيفة اردت ان اتكلم فقال ابوبكر مه يا عمر فحمد الله  
واثنى عليه وذكر ما كنت اقدره في نفسي كأنه يخبر عن غيب فقبل  
ان يشتغل الانصار بالكلام عدت يدي اليه فبايعته وبايعه الناس  
وسكنت النائرة الا ان بيعة ابي بكر كانت قلقة وفي الله شرها فن  
جاد الى مثلها فاقتلوه فاعيا رجل بايع رجلا من غير مشورة من المسلمين  
فانهما نفرة ان يقتلا وانما سكنت الانصار عن دعواهم لرواية ابي  
بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم \* الائمة من قريش \* وهذه البيعة هي التي جرت  
في السقيفة ثم لما عاد الى المسجد اتشال الناس عليه وبايعوه عن رغبة  
سوى جماعة من بني هاشم وابي سفيان من بني امية وامير المؤمنين  
علي كرم الله وجهه كان مشغولا بما امره النبي من تجهيزه ودفنه  
وملازمة قبره من غير منازعة ولا مدافعة ﴿ الخلاف السادس ﴾  
في امر فذك والتوارث عن النبي صلى الله عليه وسلم ودعوى فاطمة عليها السلام  
ورأته تارة وقليلها اخرى حتى دفعت عن ذلك بلرواية المشهورة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم \* نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركنا فهو صدقة  
﴿ الخلاف السابع ﴾ في قتال مانعي الزكاة فقال قوم لا نقاتلهم  
قتال الكفرة وقال قوم بل نقاتلهم حتى قال ابوبكر لو منعوني عقالا  
مما اعطوا رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلهم عليه ومضى بنفسه الى قتالهم  
وواقفه الصحابة بأسرهم وقد ادى اجتهاد عمر في ايام خلافته الى رد  
السبيل والاموال اليهم واطلاق المحبوسين منهم ﴿ الخلاف الثامن ﴾  
في تخصيص ابي بكر على عمر بالخلافة وقت الوفاة فن الناس من قال

قد وليت علينا قضا غليظا وارفع الخلاف بقول ابي بكر لوسائلي  
 ربي يوم القيامة لقلت وليت عليهم خير اهلهم وقد وقع في زمانهم  
 الاختلافات كثيرة في مسائل ميراث الجدة والاخوة والكلالة وفي عقل  
 الاصابع وديات الاسنان وحدود بعض الجرائم التي لم يرد فيها نص  
 وانما هم امورهم الاختلاف بقتال الروم وغزو البجم وفتح الله تعالى  
 الفتوح على المسلمين وكثرت السببا والفتنم وكانوا كلهم يصدرين  
 عن رأى عمر وانتشرت الدعوة وظهرت الكلمة ودانت العرب ولانت  
 البجم في الخلاف التاسع في امر الشورى واختلاف الآراء فيها  
 حتى اتفقوا كلهم على بيعة عثمان رضى الله عنه وانتظم الملك  
 واستقرت الدعوة في زمانه وكثرت الفتوح وانتلت بيت المال  
 وطاش الخلق على احسن خلق وعاملهم ببسط يد غير ان اقاربه  
 من بنى امية قد رككبوا نهابر فركبته وجاروا فيعير عليه ووقعت  
 اختلافات كثيرة واخذوا عليه احداثا كلها بحاله على بنى  
 امية • منها رده الحكم ابن امية الى المدينة بعد ان طرده النبي صلى  
 وكان يسمى طريدر رسول الله صلى وبعد ان تسفح الى ابي بكر وجر  
 ايام خلافتها فا اجابا الى ذلك ونفاه عمر من مقامه باليمن اربعين  
 فرسها • ومنها نفيه اباذر الى الرينة وتزويجه مروان بن الحكم بنته  
 وتسليمه خمس فتنم افريقية له وقد بلغت مائتي الف دينار • ومنها  
 ابواؤه عبدالله بن سعد بن ابي مروح بعد ان اهدر النبي صلى دمه  
 وتوليته اياه مصر باعمالها وتوليته عبدالله بن عامر البصرة حتى احدث  
 فيها ما احدث الى غير ذلك مما نعموا عليه وكان امراء جنوده معاوية  
 بن ابي سفيان عامل الشام وسعد بن ابي وقاص عامل السكوفة  
 وبعدة الوليد بن عقبة وعبد الله بن عامر عامل البصرة وعبد الله بن

سعد بن ابى سرح عامل مصر وكلهم خذلوه ورفضوه حتى اتى قدره عليه وقتل مظلوما في داره وثارث الفتنة من الظلم الذي جرى عليه ولم تسكن بعد • الخلاف العاشر • في زمان امير المؤمنين على كرم الله وجهه بعد الاتفاق عليه وعقد البيعة فاوله خروج طحله والزبير الى مكة ثم حل عابسه الى البصرة ثم نصب القتال معه ويعرف ذلك بحرب الجمل والحق انها رجيحا وتابا اذ ذكرهما امرا فتذكرا فاما الزبير فقتله ابن جرموز وقت الانصراف وهو في النار لقول النبي صلى • بشر قاتل ابن صفية بالثار • واما طحله فرماه مروان بن الحكم بسهم وقت الاعراض ففرميت واما عابسه فكانت مجحولة على ما فطنت ثم تابت بعد ذلك ورجعت والخلاف بينه وبين معاوية وحرب صفين ومخالفة الخوارج وحله على الحكمين ومقادرة عمرو بن العاص ابا موسى الاشعري وبقاء الخلاف الى وقت الوفاة مشهور كذلك الخلاف بينه وبين الشراة للمارقين بالتهروان عقدا وقولا ونصب القتل معه فعلا ظاهرا معروفا وبالجملة • كان على مع الحق والحق معه • وظهر في زمانه الخوارج عليه مثل الاشعث بن قيس ومسعود بن فدى التميمي وزيد بن حصين الطائي وغيرهم وكذلك ظهر في زمانه الغلاة في حقه مثل عبيد الله بن سبا وجماعه معه ومن الفريقين ابتدعت الفتنة والضلالة وصدق فيه قول النبي صلى • يهلك فيك اثنان يحب غاا ومبغض قال • وانقسمت الخلافه بعده الى قسمين احدهما الاختلاف في الامامة والثاني الاختلاف في الاصول والاختلاف في الامامة على وجهين احدهما القول بان الامامة تثبت بالاتفاق والاختيار والثاني القول بان الامامة تثبت باتص والتعيين فن قال ان الامامة تثبت بالاتفاق والاختيار قال بامامة كل من اتفقت عليه الامه او جماعه مشيرة

منهم اما مطلقا واما بشرط ان يكون قرشيا على مذهب قوم وبشرط ان يكون هاشميا على مذهب قوم الى شرائط اخر كما سأتى ومن قال بالاول فقال بإمامة معاوية واولاده وبعدهم بخلافه مروان واولاده والخوارج اجتمعوا في كل زمان على واحد منهم بشرط ان يبق على مقتضى اعتقادهم ويمررى على سنن العدل في معاملاتهم والا خذلوه وخلموه وربما قتلوه ومن قال ان الامامة تثبت بالنص اختلفوا بعد على عليه السلام ختم من قال انما نص على ابنه محمد بن الحنفية وهؤلاء هم الكيسانية ثم اختلفوا بعده ختم من قال انه لم يمت ويرجع فيلاد الارض عدلا ومنهم من قال انه مات وانتقلت الامامة بعده الى ابنه ابي هاشم وافتقت هؤلاء ختم من قال الامامة بقيت في عقبه وصيه بعد وصيه ومنهم من قال انتقلت الى غيره واختلفوا في ذلك الفير ختم من قال هو بنات بن سمان النهدي ومنهم من قال هو على بن عبدالله بن عباس ومنهم من قال هو عبدالله بن حرب الكندي ومنهم من قال هو عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر بن ابي طالب وهؤلاء كلهم يقولون ان الدين طاعة رجل ويتأولون احكام الشرع كلها على شخص معين واما من لم يقل بالنص على محمد بن الحنفية قال بالنص على الحسن والحسين وقال الامامة في الاخرون الحسن والحسين ثم هؤلاء اختلفوا ختم من اجري الامامة في اولاد الحسن فقال بعده بإمامة ابنه الحسن ثم ابنه عبدالله ثم ابنه محمد ثم اخيه ابراهيم الامامين وقد خرجا في ايام المنصور ققتلا في ايامه ومن هؤلاء من يقول يرجع محمد الامام ومنهم من اجري الوصية في اولاد الحسين وقال بعده بإمامة ابنه على زين العابدين نصا عليه ثم اختلفوا بعده فقالت الزيدية بإمامة ابنه زيد ومذهبهم ان كل فاطمي خرج وهو عالم زاهد شجاع سفي كان اماما واجب

الاتباع وجوزوا رجوع الامامة الى اولاد الحسن ومنهم من وقف وقال بالربصة ومنهم من ساق وقال بامامة كل من هذه حاله في كل زمان • واما الامامية • فقالوا بامامة محمد بن علي الباقر نسا عليه ثم بامامة جعفر بن محمد وصية اليه ثم اختلفوا بعده في اولاده من المنصوص عليه وهم خمسة محمد واسماعيل وعبد الله وموسى وعلي فختهم من قال بامامة محمد وهم العمارية ومنهم من قال بامامة اسمعيل وانكر موته في حياة ابيه وهم المباركية ومن هؤلاء من وقف عليه وقال برجسته ومنهم من ساق الامامة في اولاده نسا بعد نص الى يومنا هذا وهم الاسماعيلية ومنهم من قال بامامة عبد الله الافطح وقال برجسته بعد موته لانه مات ولم يعقب ومنهم من قال بامامة موسى فسا عليه اذ قال والده سابكم قائمكم الا وهو سمى صاحب التوراة ثم هؤلاء اختلفوا فختهم من اقتصر عليه وقال برجسته اذ قال لم يمت هو ومنهم من توقف في موته وهم المبطورة ومنهم من قطع بموته وساق الامامة الى ابنه علي بن موسى الرضا وهم القطعية ثم هؤلاء اختلفوا في كل ولد بعده فالاثنى عشرية ساقوا الامامة من علي الرضا الى ابنه محمد ثم الى ابنه علي ثم الى ابنه الحسن ثم الى ابنه محمد القائم المنتظر الثاني عشر وقالوا هو حي لم يمت ويرجع فيلما الارض عدلا كما ملئت جورا وغيروهم ساقوا الامامة الى الحسن العسكري ثم قالوا بامامة اخيه جعفر وقالوا بالتوقف عليه وقالوا بالشك في حال محمد ولهم خبط طويل في سوق الامامة والتوقف والقول بالرجعة بعد الموت والقول بالنبية ثم بالرجعة بعد النبية فهذه جملة اختلافات في الامامة ﴿ واما الاختلاف في الاصول ﴾ فحدثت في آخر ايام الصحابة بدعة معبد الجهنى وغيلان الدمشقي ويونس الاسواري في القول بالقدر وانكار اضافة الخير والشر الى

القدر ونسج على منوالهم واصل بن عطاء القفال وكن تليذ الحسن  
 البصرى وتلذ له عمرو بن عبيد وزاد عليه في مسائل القدر وكن عمرو  
 من دعاة يزيد الناقص ايام بنى امية ثم ول النصور وقال بامامته  
 ومدحه النصور يوما فقال نثرت الحب للناس فلقطوا غير عمرو  
 والوعيدية من الخوارج والمرجسة من الجبرية والقدرية ابتدأت  
 بدعته في زمان الحسن واعتزل واصل عنهم وعن استاذة بالقول  
 بالنزلة بين المعتزتين وسمى هو واصحابه معتزلة وقد تلذ له زيد بن علي  
 واخذ الاصول منه فلذلك صارت الزيدية كلهم معتزلة ومن رفض  
 زيد بن علي لانه خالف مذهب آباءه في الاصول وفي التبرى والتولى  
 وهم من اهل الكوفة وكانوا جماعة سميت رافضة ثم طالع بعد ذلك  
 شيوخ المعتزلة كتب الفلاسفة حين فسرمت ايام المأمون فخلطت  
 مناهجها بمناهج الكلام وافردتها فنا من فنون العلم وسمتها باسم  
 الكلام اما لان اظهر مسئلة تكلموا فيها وتقاتلوا عليها هي مسئلة  
 الكلام فسمى اشوع باسمها واما لمقابلتهم الفلاسفة في تسميتهم فنا  
 من فنون علمهم بالنطق والمنطق والكلام مترادفان فكان ابو الهذيل  
 العلاف شيخهم الاكبر وافق الفلاسفة في ان الباري تعالى عالم بعلم  
 وعلمه ذاته وكذلك قادر بقدره. وقدرته ذاته وابدع بدعا في  
 الكلام والارادة وافضل العباد والقول بالفسد والآجان والارزاق  
 وجرت بينه وبين هشام بن الحكم مناظرات في احكام التشبيه وابو  
 يعقوب التميمي والآدمي صاحب ابى الهذيل وافقاه في ذلك كله  
 ثم ابراهيم بن سيار النظام في ايام المعتصم كان اعلى في تقرير مذاهب  
 الفلاسفة وانفرد عن السلف ببدع في الرفض والقدر وعن اصحابه  
 بمسائل نذكرها ومن اصحابه محمد بن شبيب وابو شمر وموسى بن عمران  
 والفضل الحارثي واجد بن سائط ووافقه الاسوارى في جميع ما ذهب

اليه من البدع وكذلك الاسكافية اصحاب ابى جعفر الاسكافي والجمهرية اصحاب جعفر بن جعفر بن مبشر وجعفر بن حرب ثم ظهرت بدع بشر بن المعمر من القول بالتولد والافراط فيه والميل الى الطبيعيين من الفلاسفة والقول بان الله تعالى قادر على تعذيب الطفل واذا فعل ذلك فهو ظالم الى غير ذلك مما تفرد به عن اصحابه وتلذ له ابو موسى الرمدار راهب المعتزلة وانفرد عنه بابطال اعجاز القرآن من جهة الفصاحة والبلاغة وفي ايامه جرت اكثر التشديدات على السلف لقولهم بقدم القرآن وتلذ له الجعفران ابو زفر ومحمد بن سويد صاحب الرمدار وابو جعفر الاسكافي وصبي بن هيثم صاحب جعفر بن حرب الاشج وعم بن بالغ في القول بالقدر هشام بن عمرو الفوطي والاصم من اصحابه وقدما في امامته على رضى الله عنه بقولهما ان الامامة لا تتعقد الا باجماع الامة عن بكرة ابيهم والفوطي والاصم اتفقا على ان الله تعالى يستحيل ان يكون طالما بالاشياء قبل كونها ومنع كون المردوم شيئا وابو الحسن الخياط واحمد بن على الشطوي صحبا عيسى الصوفي ثم زما ابا مخالد وتلذ الكمي لابي الحسن الخياط ومذهبه بعينه مذهبه واما معمر بن عباد السلمي ونمامة بن اشرس الغيري وعمرو بن نجر الجاحظ فقد كانوا في زمان واحد متقاربين في الراى والاعتقاد منفردين عن اصحابهم بمائل تذكرها والمتأخرون منهم ابو على الجبائي وابنه ابو هشام والقاضي عبد الجبار وابو الحسين البصري قد اخلصوا طرق اصحابهم وانفردوا عنهم بمائل وروفق علم الكلام ابتداءً من الخلفاء عباسية هارون والمأمون والمعتصم والواثق والمتوكل واتهاؤه من الصاحب بن عباد وجساعة من الديالة وظهرت جساعة من المعتزلة متوسطين مثل ضرار بن عمرو وحفص الفرد والحسين الثمار من المتأخرين خالفوا الشيوخ في مسائل ونج جهم

بن صفوان في أيام نصر بن سيار وأظهر بدعته في الجبل بقرمذ  
وقته سالم بن أحوز المازني في آخر ملك بني أمية بمرو وكان بين  
المعتزلة وبين السلف في كل زمان اختلافات في الصفات وكان  
السلف يناظرونهم عليها لا على قانون كلامي بل على قول اقتضى  
ويسمون الصفاتية فمن مثبت صفات الباري تعالى معاني قائمة بذاته  
ومن شبه صفاته بصفات الخلق وكلهم يتعلقون بظواهر الكتاب  
والسنة ويناضلون المعتزلة في قدم الكلام على قول ظاهري وكان  
عبدالله بن سعيد الكلبي وأبو العباس القلانسي والحارث المحاسبي  
أشبههم اتفاقاً وامتهم كلاماً وجرت مناظرة بين أبي الحسن على  
بن اسمعيل الأشعري وبين استاذ أبي علي الجبائي في بعض مسائل  
والزمه أهورا لم يخرج عنها بجواب فاعرض عنه وأحاز إلى طائفة  
السلف ونصر مذهبهم على قاعدة كلامية فصار ذلك مذهباً منفرداً  
وقرر طريقته جماعة من المحققين مثل القاضي أبي بكر الباقلاني  
والاستاذ أبي إسحاق الأسفرايني والاستاذ أبي بكر بن فورك وليس  
بينهم كثير اختلاف ونبغ رجل منفس بالزهد من سجستان يقال له  
أبو عبد الله بن الكرام قليل العلم قد قس من كل مذهب ضغثاً  
وأثبته في كتابه وروجه على اغنام غرجة وفور وسواد بلاد  
خراسان فاتطعم ناموسه وصار ذلك مذهباً قد نصره محمود بن  
سبكتكين السلطان وصب البلاد على أصحاب الحديث والشيعه من  
جهمهم وهو أقرب مذهب إلى مذهب الخوارج وهم مجسمة وحاشا  
غير محمد بن الهيثم فله مقارب \* قف \* مذاهب أهل العالم من  
أرباب البيانات واللل وأهل الأهواء وأهل من الفرق الإسلامية  
وغيرهم ممن له كتاب مثل الصائفة الأولى وممن ليس له كتاب  
ولا حدود وأحكام شرعية مثل الفلاسفة الأولى والذهرية وصيدة

الكواكب والاولئان والبراهمة قد ذكر الشهرستاني اربابها واصحابها بعد  
 الفحص الشديد عن مبانيها وعواقبها ثم ان التقسيم الصحيح الدائر  
 بين النقي والاثبات هو قولنا ان اهل العلم انقسموا من حيث المذهب  
 الى اهل الديانات وإلى اهل الاهواء فان الانسان اذا اعتقد عقدا  
 او قال قولاً فاما ان يكون فيه مستفيداً من غيره او مستبداً برأيه  
 فالمستفيد من غيره مسلم مطيع والدين هو اطاعة والتسليم والطبع  
 هو المتدين والمستبد برأيه محدث مبتدع وفي الخبر عن النبي صلى  
 \* ما شق امرؤ عن مشورة ولا سعد باستبداد برأى \* وربما يكون  
 المستفيد من غيره مقلداً قد وجد مذهباً اتفاقاً بان كان ابواه  
 او معلمه على اعتقاد باطل فيتعلم منه دون ان يتفكر في حقه وباطله  
 وصواب القول فيه وخطائه فيحتذى لا يكون مستفيداً لانه ما حصل  
 على فائدة وعلم ولا تبع الاستاذ على بصيرة وبقيت الا من شهد بالحق  
 وهم يعلمون شرط عظيم فليعتبر وربما يكون المستبد برأيه مستبداً بما  
 استفاده على شرط ان يعلم موضع الاستنساخ وكيفيته فيحتذى لا يكون  
 مستبداً حقيقة لانه حصل العلم بقوة تلك الفائدة لعلمه الذين يستنبطونه  
 منهم ركن عظيم فلا تغفل فالمستبدون بالرأى مطلقاً هم المنكرون  
 للنبوات مثل الفلاسفة والصابئية والبراهمة وهم لا يقولون بشرائع  
 واحكام امرية بل يضعون حدوداً عقلية حتى يمكنهم التعايش  
 عليها والمستفيدون هم اتفائلون بالنبوات ومن قال بالاحكام اشعرية  
 فقد قال بالحدود العقلية ولا يتعكس \* ارباب الديانات والملل من  
 المسلمين واهل الكتاب ومن له شبهة كتاب تتكلم هنا في معنى  
 الدين واللغة والمشرعة والمنهاج والاسلام والحنيفية والسنة والجماعة  
 فانها عبارات وردت في التنزيل ولكل واحدة منها معنى يخصها  
 وحقيقة توافقها لغة واصطلاحاً وقد ينسب معنى الدين انه الطاعة

والانقياد وقد قال تعالى \* ان الدين عند الله الاسلام \* وقد  
 \* يرد بمعنى الجزاء يقال « كما تدن ثنان » وقد يرد بمعنى الحساب يوم  
 المعاد والتناد قال تعالى \* ذلك الدين القيم \* فالتدين هو المسلم  
 المطيع المقر بالجزاء والحساب يوم التناد والمعاد قال الله تعالى  
 \* ورضيت لكم الاسلام ديناً \* ولا كان لوع الانسان بحسابا الى  
 اجتماع مع آخر من بني جنسه في اقامة معاشه والاستعداد لمعاده  
 وذلك الاجتماع يجب ان يكون على شكل يحصل به التامع والتعاون  
 حتى يحفظ بالتامع ما هو له ويحصل بالتعاون ما ليس له فصورة  
 الاجتماع على هذه الهيئة هي الله والطريق الخاص الذي يوصل  
 الى هذه الهيئة هو التهاج والشرعة والسنة والاتفاق على تلك  
 السنة هي الجماعة قال الله تعالى \* لكل جماعنا منكم شرعة ومنهاجا \*  
 ولن يتصور وضع الله وشرع الشرعة الا بوضع شارع يكون مخصوصا  
 من عند الله بآيات تدل على صدقه وربما تكون الآية مضمنة في نفس  
 الدعوى وربما تكون ملازمة وربما تكون متأخرة ثم اعلم ان الله الكبرى  
 هي ملة ابراهيم عليه السلام وهي الحنيفية التي تقابل الصبوة تقابل  
 التضاد قال الله تعالى \* ملة ابيكم ابراهيم \* والشريعة ابتدأت  
 من نوح قال الله تعالى \* شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا \*  
 والحدود والاحكام ابتدأت من آدم وشيث وادريس عليهم السلام  
 وختمت الشرائع والمثل والمنهج والسنة باكملها واتمها حسنا  
 وجالا بمحمد عليه السلام قال الله تعالى \* اليوم اكملت لكم  
 دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً \* وقد قبل  
 خص آدم بالاسماء وخص نوح بجميع تلك الاسماء وخص ابراهيم  
 بالجمع بينهما ثم خص موسى بالتزويل وخص عيسى بالتأويل وخص  
 المصطفى بالجمع بينهما على ملة ابيكم ابراهيم ثم كيفية التقدير الاول

والتكميل بالتقدير الثاني بحيث يكون مصدقا كل واحد ما بين يديه من الشرائع الماضية والسنن السالفة تقديرا للامر على الخلق وتوفيقا للدين على الفطرة فمن خاصية النبوة ان لا يشاركهم فيها غيرهم وقد قيل ان الله عز وجل اسس دينه على مثل خلقه ليستدل بخلقهم على دينه وبدينه على وحدانيته

### ﴿ ذكر اهل الفروع المختلفين في الاحكام الشرعية ﴾ ﴿ والمسائل الاجتهادية ﴾

اعلم ان اصول الاجتهاد واركانه اربعة وربما تعود الى الاثنين الكتاب والسنة والاجماع والقياس وانما تلقوا صحة هذه الاركان وانحصارها من اجماع الصحابة وتلقوا اصل الاجتهاد والقياس وجوازه منهم ايضا فان العلم بالتواتر قد حصل اثم اذا وقعت اهم حادثة شرعية من حلال او حرام فزعوا الى الاجتهاد وابتدأوا بكتاب الله تعالى فان وجدوا فيه نصا ظاهرا تمسكوا به واجروا حكم الحادثة على مقتضاه وان لم يجدوا فيه نصا فزعوا الى السنة فان روى لهم في ذلك خبر اخذوا به ونزلوا على حكمه وان لم يجدوا الخبر فزعوا الى الاجماع فكانت الاركان الاجتهادية عندهم اثنين او ثلاثة ولناس بعدهم اربعة قالوا اذا وجب علينا الاخذ بمقتضى اجماعهم واتفاقهم والجرى على مناهج اجتهادهم وربما كان اجماعهم على حادثة اجماعا اجتهاديا وربما كان اجماعا مطلقا لم يصرح فيه بالاجتهاد على الوجهين جيبا فالاجماع حجة شرعية لاجماعهم على التمسك بالاجماع ونحن نعلم ان الصحابة الذين هم الائمة الراشدون لا يجتمعون على ضلال وقد قال النبي صلعم لا تجتمع امتي على ضلالة

ولكن الاجماع لا يخلو من نص خفي او جلي قد اختصه لانا على القطع نعلم ان الصدر الاول لا يجمعون على امر الا عن ثبت وتوقيف فاما ان يكون ذلك النص في نفس الحادثة قد اتفقوا على حكمها من غير بيان ما يستند اليه واما ان يكون النص في ان الاجماع حجة ومخالفة الاجماع بعده وبالجمله مستند الاجماع نص خفي او جلي لاحالة والا فيؤدي الى اثبات الاحكام المرسله ومستند الاجتهاد والقياس هو الاجماع وهو ايضا مستند الى نص مخصوص في جواز الاجتهاد فرجعت الاصول الاربعه في الحقيقة الى اثنين وربما يرجع الى واحد وهو قول الله تعالى ونعلم قطعا ويقينا ان الحوادث والوقائع في العبادات والتصرفات مما لا يقبل المحصر والمد ونعلم قطعا ايضا انه لم يرد في كل حادثة نص ولا يتصور ذلك ايضا والتصوص اذا كانت متناهية والوقائع غير متناهية وما لا يتناهي لا يضبطه ما يتناهي علم قطعا ان الاجتهاد والقياس واجب الاعتبار حتى يكون بصدد كل حادثة اجتهاد ثم لا يجوز ان يكون الاجتهاد مرسلًا خارجًا عن ضبط الشرع فان القياس المرسل شرع آخر واثبات حكم من غير مستند وضع آخر والشارع هو الواضع للاحكام فيجب على المجتهد ان لا يعدو في اجتهاده عن هذه الاركان \* وشرائط الاجتهاد خمسة \* معرفة صدر صالح من اللغة بحيث يمكنه فهم لغات العرب والتمييز بين الالفاظ الوضعية والمستعارة والنص والظاهر والعام والخاص والمطلق والمقيد والجمل والمفصل ونحو الخطاب ومفهوم الكلام وما يدل على مفهومه بالمطابقة وما يدل بالضمن وما يدل بالاستنباع فان هذه المعرفة كالآلة التي بها يحصل الشيء ومن لم يحكم الآلة والاداة لم يصل الى تمام الصنعة \* ثم معرفة تفسير القرآن خصوصًا ما يتعلق بالاحكام وما ورد من

الآخبار في معاني الآيات وما روى من الصحابة المتبرين كيف سلخوا منهاجها وإى معنى فهموا من مدارجها ولو جهل تفسير سائر الآيات التي تتعلق بالمواعظ والقصاص قيل لم يضره ذلك في الاجتهاد فان من الصحابة من كان لا يدري تلك المواعظ ولم يشتم بعد جميع القرآن وكان من اهل الاجتهاد • ثم معرفة الاخبار بمثلونها واسانيدھا والاحاطة باحوال النقلة والرواة عدولھا وثقاتھا ومطعونھا ومردودھا والاحاطة بالوقائع الخاصة فيها وما هو عام ورد في حادثة خاصة وما هو خاص عم في الكل حكمه ثم الفرق بين الواجب والنسب والاباحة والحظر والكراهة حتى لا يشذ عنه وجه من هذه الوجوه ولا يختلط عليه باب يباب • ثم معرفة مواقع اجماع الصحابة والتابعين من السلف الصالحين حتى لا يقع اجتهداه في مخالفة الاجماع • ثم معرفة مواضع الاقبسة وكيف النظر والتزدد فيها من طلب اصل اولاً ثم طلب معنى تخيل يستنبط منه فيطلق الحكم عليه اوشبه مغلب على الظن فيخلق الحكم به فهذه خمس شرائط لا بد من اعتبارها حتى يكون المجتهد مجتهداً واجب الاتباع والتقليد في حق العامي والافكل حكم لم يستند الى قياس واجتهاد مثل ما ذكرنا فهو مرسل مهمل قالوا فاذا حصل المجتهد هذه المعارف ساغ له الاجتهاد ويكون الحكم الذي ادى اليه اجتهاده سائفاً في الشرع ووجب على العامي تقليده والاخذ بقضائه وقد استفاض الخبر عن النبي صلى الله عليه وآله لما بعث معاذاً الى اليمن قال يا معاذ يم تحكم قال بكتاب الله قال فان لم تجد قال فبسنة رسول الله قال فان لم تجد قال اجتهد برأى قال النبي صلى الله عليه وآله الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله لارضاه • وقد روى عن علي كرم الله وجهه انه قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وآله قاضياً الى اليمن فقلت يا رسول الله كيف اقضي بين الناس

واتا حديث السن فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم يده صدرى وقال • اللهم اهد قلبه وثبت لسانه • فا شككت بعد ذلك في قضاء بين اثنين ثم اختلف اهل الاصول في تصويب المجتهدين في الاصول والفروع فعامة اهل الاصول على ان الناظر في المسائل الاصولية والاحكام العقلية اليقينية القطعية يجب ان يكون متعين الاصابة فالصيب فيها واحد بعينه ولا يجوز ان يختلف المختلفان في حكم على حقيقة الاختلاف وبالتنى والاثبات على شرط التقابل المذكور بحيث يتنى احدهما ما يثبت الآخر بعينه من الوجه الذى يثبت فى الوقت الذى يثبت الاوان يقتضا الصدق والكذب والحق والباطل سواء كان الاختلاف بين اهل الاصول فى الاسلام او بين اهل الملل والاهل الخارجية عن الاسلام فان المختلف فيه لا يحتمل توارد الصدق والكذب والصواب والخطأ عليه فى حالة واحدة وهو مثل قول احد المخبرين زيد فى هذه الدار فى هذه الساعة وقول الثانى ليس زيد فى هذه الدار فى هذه الساعة فاننا نعلم قطعا ان احد المخبرين صادق والثانى كاذب لان المخبر عنه لا يحتمل اجتماع الحالتين فيه معا فيكون زيد فى الدار ولا يكون فى الدار لهبرى قد يختلف المختلفان فى مسألة ويكون محل الاختلاف مشتركا وشرط تقابل القضيتين فاقدا فحينئذ يمكن ان يصوب التنازعان ويرتفع النزاع بينهما برفع الاشتراك او يعود النزاع الى احد الطرفين مثال ذلك المختلفان فى مسألة الكلام ليسا بتواردان على معنى واحد بالتنى والاثبات فان الذى قال هو مخلوق اراد به ان الكلام هو الحروف والاصوات فى اللسان والرقوم والكلمات فى الكتابة قال وهذا مخلوق والذى قال ليس بمخلوق لم يرد به الحروف والرقوم وانما اراد معنى آخر فلم يتوارد بالتنازع فى الخلق على معنى واحد وكذلك فى مسألة الرؤية فان الثانى قال الرؤية اتصال شعاع

بالرقى وهو لا يجوز في حق البارئ تعالى والمثبت قال الرؤية ادراك  
او علم مخصوص ويجوز تعلقه بالبارئ تعالى فلم يتوارد التنى والاثبات  
على معنى واحد الا اذا رجع الكلام الى اثبات حقيقة الرؤية فيتفان  
اولا على انها ماهى ثم يتكلمان نفيا واثباتا وكذلك في مسألة الكلام  
يرجعان الى اثبات ماهية الكلام ثم يتكلمان نفيا واثباتا والا فيمكن  
ان تصدق القضيتان وقد صار ابو الحسن العنبري الى ان كل مجتهد  
ناظر في الاصول مصيب لانه ادى ما كلف من المبالغة في تسديد  
النظر والتطور فيه وان كان خبيثا نفيا واثباتا الا انه اصاب من  
وجهه واما ذكر هذا في الاسلاميين من الفرق واما الخارجون عن  
الملك فقد تقررت النصوص والاجماع على كفرهم وخطائهم وكان  
سياق مذهبهم يقتضى تصويب كل ناظر مجتهد على الاطلاق الا ان  
النصوص والاجماع صده عن تصويب كل ناظر وتصديق كل قائل  
وللاصوليين خلاف في تكفير اهل الاهواء مع قطعهم بان المصيب  
واحد بعينه لان التكفير حكم شرعى والتصويب حكم عقلى  
فن مبالغ متعصب لمذهبه كفر وضلال مخالفه ومن مساهل متالف لم  
يكفر ومن كفر قرب كل مذهب ومقالة بمقالة واحد من اهل  
الاهواء والمثل كتقريب القدرية بالجوس وتقريب المشبهة باليهود  
والرافضة بالنصارى فاجرى حكم هؤلاء فيهم من الناكسة واكل  
الذبيحة ومن ساهل ولم يكفر قضى بالتضليل وحكم بانهم هلكت في  
الآخرة واختلفوا في العن على حسب اختلافهم في التكفير والتضليل  
وكذلك من خرج على الامام الحق بغيا وعدوانا فان كان صدر  
خروجه عن تأويل واجتهاد سمي باغيا محطتا ثم البغي هل يوجب العن  
ف عند اهل السنة اذ لم يخرج بالبغي عن الايمان لم يستوجب العن وعند  
المعتزلة يستحق العن بحكم فسقه والغاسق خارج عن الايمان وان

كان صدر خروجه عن البغي والحسد والروق من اجماع المسلمين استحق  
اللعن والقنل بالسيف والسنان واما المجتهدون في الفروع فاختلقوا في  
الاحكام الشرعية من الحلال والحرام ومواقع الاختلاف مظان غلبات  
الظنون بحيث يمكن تصويب كل مجتهد فيها وانما يفتنى ذلك على اصل  
وهو اننا نبحث هل لله تعالى حكم في كل حادثة ام لا فمن الاصوليين  
من صار الى ان لا حكم لله تعالى في الوقائع المجتهد فيها حكما بعينه  
قبل الاجتهاد من جواز وخطر بل وفي كل حركة يهرك بها الانسان  
حكم تكليف من تحليل وتحريم وانما يرتاده المجتهد بالطلب والاجتهاد  
اذ الطلب لا بد له من مطلوب والاجتهاد يجب ان يكون في شيء  
الى شيء فالطلب المرسل لا يعقل ولهذا يتردد المجتهد بين النصوص  
والظواهر والعمومات وبين المسائل المجمع عليها فيطلب الرابطة  
المعنوية او التعريب من حيث الاحكام والصور حتى يثبت في المجتهد  
فيه مثل ما تلقاه في المتفق عليه ولو لم يكن له مطلوب معين كيف يصح  
منه الطلب على هذا الوجه فعلى هذا المذهب المصيب واحد من  
المجتهدين في الحكم المطلوب وان كان الثاني معذورا نوع عذر  
اذ لم يقصر في الاجتهاد ثم هل يتعين المصيب ام لا فاكثروا على انه  
لا يتعين فالمصيب واحد لا بعينه ومن الاصوليين من فصل الامر فيه  
فقال ينظر في المجتهد فيه ان كان مخالفا للنص ظاهرة في احد  
المجتهدين فهو المخطئ بعينه خطأ لا يبلغ تضليلا والتمسك بالخبر  
الصحيح والنص الظاهر مصيب بعينه وان لم تكن مخالفة النص ظاهرة  
فلم يكن مخطئا بعينه بل كل واحد منهما مصيب في اجتهاده  
واحدهما مصيب في الحكم لا بعينه هذه جملة مسكافية في احكام  
المجتهدين في الاصول والفروع والمسئلة والقضية معضلة ثم الاجتهاد  
من فروض الكفايات لا من فروض الاعيان حتى اذا استقل بتخصيصه

واحد سقط الفرض عن الجميع وان قصر فيه اهل عصر عصوا  
بتركه واشرفوا على خطر عظيم فان الاحكام الاجتهادية اذا كانت  
مرتبة على الاجتهاد ترتب السبب على السبب ولم يوجد السبب  
كانت الاحكام ماطلة والاراء كلها فائلة فلا بد اذا من مجتهد واذا  
اجتهد المجتهدان ادى اجتهاد كل واحد منهما الى خلاف ما ادى  
اليه اجتهاد الآخر فلا يجوز لاحدهما تقليد الآخر وكذلك اذا  
اجتهد مجتهد واحد في حادثة وادى اجتهاده الى جواز او خطر ثم  
حدثت تلك الحادثة بعينها في وقت آخر فلا يجوز له ان يأخذ باجتهاده  
الاول اذ يجوز ان يدوله في الاجتهاد الثاني ما اتفق له في الاول واما  
العامي فيجب عليه تقليل المجتهد وانما مذهبه فيما يسأله مذهب  
من يسأله عنه هذا هو الاصل الا ان علماء الفرقة لم يجوزوا ان  
يأخذ العامي الخفي الاجمعي ابى حنيفة والعامي الشافعي الا بمذهب  
الشافعي لان الحكم بان لا مذهب للعامي وان مذهبه مذهب المفتي  
يؤدي الى خلط وخبط فلهذا لم يجوزوا ذلك واذا كان مجتهدان  
في بلد اجتهد العامي فيهما حتى يختار الافضل والاورع ويأخذ  
بفتواه واذا افترق المفتي على مذهبه وحكم به قاض من القضاة على  
مقتضى فتواه ثبت الحكم على المذاهب كلها وكان القضاء اذا  
انصل بالفتوى الزم الحكم كالتبعض مثلا اذا انصل بالمقدم العامي  
باى شئ يعرف ان العالم قد وصل الى حد الاجتهاد وكذلك المجتهد  
نفسه متى يعرف انه قد استكمل شرائط الاجتهاد ففيه نظر ومن  
اصحاب الظاهر مثل داود الاصفهاني وغيره ممن لم يجوز القياس  
والاجتهاد في الاحكام وقال الاصول هو الكتاب والسنة والاجماع  
فقط ومنع ان يكون القياس اصلا من الاصول وقال اول من قاس  
ابليس وظن ان القياس امر خارج عن مضمون الكتاب والسنة

ولم يدرا انه طلب حكم الشرع ولم تنضبط قط شريعة من الشرائع الا باقتران الاجتهاد به لان من ضرورة الانتشار في العالم الحكم بان الاجتهاد معتبر وقد رأينا الصحابة كيف اجتهدوا وكم قاسوا خصوصا في مسائل الميراث من توريث الاخوة وكيفية توريث الكلاله وذلك مما لا يخفى على المتدبر لاحوالهم \* ثم المجتهدون من أئمة الامه محصورون في صنفين لا يعدوان الى ثالث اصحاب الحديث واصحاب الرأي فاصحاب الحديث وهم اهل الحجاز هم اصحاب مالك بن انس واصحاب محمد بن ادريس الشافعي واصحاب سفيان الثوري واصحاب احمد بن حنبل واصحاب داود بن علي بن محمد الاصمهاني وانما سمو اصحاب الحديث لان صلتهم بتحصيل الاحاديث ونقل الاخبار وبناء الاحكام على النصوص ولا يرجعون الى القياس الجلي والخفي ما وجدوا خبرا او إثرا وقد قال الشافعي اذا وجدتم في مذهبا ووجدتم خبرا على خلاف مذهبي فاصلوا ان مذهبي ذلك الخبر ومن اصحابه ابو ابراهيم اسمعيل بن يحيى المزني والربيع بن سليمان الجبيري وحرمله بن يحيى التميمي والربيع المرادي وابو يعقوب البويطي والحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني ومحمد بن عبد الله بن عبد الحكم المصري وابو ثور ابراهيم بن خالد الكلبي وهم لا يزيدون على اجتمعه اجتهادا بل يتصرفون فيما نقل عنه توجيها واستنباطا ويصدرون عن رأيه جملة ولا يتخالفون البتة \* واصحاب الرأي وهم اهل العراق هم اصحاب ابي حنيفة الثعالب بن ثابت ومن اصحابه محمد بن الحسن وابو يوسف يعقوب بن محمد القاضي وزفر بن هذيل والحسن بن زياد اللؤلؤي وابن سماعة وحافيه القاضي وابو مطيع البخني وبشر المريسي وانما سمو اصحاب الرأي لان صلتهم بتحصيل وجه من القياس والمعنى المستنبط من الاحكام وبناء الحوادث عليها وربما يقدمون القياس الجلي على آحاد الاخبار وقد قال ابو حنيفة علنا هذا رأي وهو احسن ما قدرنا عليه فمن قدر على غير ذلك فله ما رأى ولنا

ما رأيته وهؤلاء ربما يزعمون على اجتهداء اجتهداء ويخالفونه في الحكم الاجتهادي والمسائل التي خالفوه فيها معروفة وبين الفريقين اختلافات كثيرة في الفروع ولهم فيها تصانيف وعليها منازعات وقد بلغت النهاية في مناهج الفنون حتى كانوا اشرفوا على القطع واليقين وليس يلزم بذلك تكفير ولا تضليل بل كل مجتهد مصيب كما ذكرنا انتهى كلام الشهرستاني في الملل والاهل وفيه بعض مسامحة ومباحث الاجتهاد والقياس فيها ما هو الصحيح والصواب ومنها ما هو الغلط والخطأ والحق المحقق في الباب ما ذكرناه في حصول الأموال من علم الأصول • وفي مؤلفاتنا الاخرى نعم الذي حكاه محمد بن عبد الكريم هنا هو حكاية آراء عامة اهل العلم في تلك المباحث وما جروا عليه وليس بتحقيق الحق في نفس الامر وشأن العاقل ان لا يرجح على قول احد حتى يجد له ثبوتا مخصوصا عليه من الله ورسوله ويرى له ظهورا كالشمس في رابعة النهار والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### ﴿ الخارجون عن الملة الحنيفة والشرعية الاسلامية ﴾

عن قول بشرية واحكام وحدود واعلام وهم قد انقسموا الى من له كتاب محقق مثل التوراة والانجيل وعن هذا يخاطبهم التنزيل يا اهل الكتاب والى من له شبه كتاب مثل المجوس والمناوية فان الصحف التي اترلت على ابراهيم عليه السلام قد رفعت الى السماء لاحداث احداثها المجوس ولهذا يجوز عقد العهد والذمام معهم وينهى بهم نحو اليهود والتصارى اذ هم من اهل الكتاب ولكن لا يجوز مناصرتهم ولا اكل ذبايحهم فان الكتاب قد رفع عنهم • اهل الكتاب • الفرقتان المتقابلتان قبل المبعث هم اهل الكتاب والاميون والامى من لا يعرف

الكتابة فكانت اليهود والنصارى بالدين والاميون بمكة واهل الكتاب  
 سكوتوا ينصرون دين الاسباط ويذهبون مذهب بني اسرائيل  
 والاميون كانوا ينصرون دين القبائل ويذهبون مذهب  
 بني اسمعيل ولما انتشر النور الوارد من آدم عليه السلام  
 الى ابراهيم ثم الصادر عنه على شعبي شعب في بني اسرائيل وشعب في  
 بني اسمعيل وكان النور المنبعث منه الى بني اسرائيل ظاهرا والنور المنبعث  
 منه الى بني اسمعيل مخفيا كان يستدل على النور الظاهر بظهور الاشخاص  
 واطهار النبوة في شخص شخص ويستدل على النور المخفي بإبانة المناسك  
 والعادات وسر الخال في الاشخاص وقبلة الفرقة الاولى بيت المقدس  
 وقبلة الفرقة الثانية بيت الله الحرام وشريعة الاولى ظواهر الاحكام  
 وشريعة الثانية رعاية المشاعر الحرام وخصماء الفريق الاول الكافرون  
 مثل فرعون وهامان وخصماء الفريق الثاني المشركون مثل عبدة  
 الاصنام والوثان فتقابل الفريقان وصرح التقسيم بهذين التعاليل  
 \* اليهود والنصارى \* هاتان الامتان من كبار ائم اهل الكتاب وامة  
 اليهودية كانت اكبر لان الشريعة كانت لموسى وجميع بني اسرائيل  
 كانوا متبعين بذلك مكلفين بالتزام احكام التوراة والانجيل النازل  
 على المسيح لم يختص احكاما ولا استنبط حلالا وحراما ولكنه رموز  
 وامثال ومواظب ومراجع وما سوىها من الشرائع والاحكام فمحالة  
 على التوراة فكانت اليهود لهذه القضية لم يتفادوا لعيسى عليه  
 السلام وادعوا عليه انه كان مأمورا بمتابعة موسى وموافقة التوراة  
 فغير وبدل وعدوا عليه تلك التغييرات منها تغيير السبت الى الاحد ومنها  
 تغيير اكل الخنزير وكان حراما في التوراة ومنها اختان والفصل وغير  
 ذلك والمسلمون قد بينوا ان الاميين قد بدلوا وحرفوا والا فعيبي  
 كان مقررا لما جاء به موسى عليه السلام وكلاهما مبشران بمفلسم

تينا تبي الرحمة وقد امرهم انتمهم وانبيائهم وكتابهم بذلك وانما  
 بين اسلافهم الخشون والقلاع بقرب المدينة لئلا يصره رسول آخر  
 الرثان فامرهم بهجرة اوطانهم بالشام الى تلك القلاع والباق حتى  
 اذا ظهروا على الحق بظان وهاجر الى دار هجرته يثب نصره  
 وطاوعه وذلك قوله تعالى \* وكالوا من قبل يستكثون على الذين  
 كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين \*  
 وانما الخلاف بين اليهود والنصارى ما كان يرتفع الا بحكمة اذ كانت  
 اليهود تقول ليست النصارى على شيء وكانت النصارى تقول  
 ليست اليهود على شيء وهم يتلون الكتاب وكان النبي صلى الله عليه وسلم  
 لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما كان يكتهم امامهم  
 الا بالجامعة القرآن وتحكيم نبي الرحمة رسول آخر الزمان فلما ابوا ذلك  
 \* ضرب عليهم الذلة والمسكنة وبآوا بغضب من الله ذلك بانهم  
 كانوا يكفرون بآيات الله \* واختلفت اليهود نيفا وسبعين فرقة اشهرها  
 واطهرها العنانية واليسوية واليودانية ومنهم الموشكانية والسامرة  
 فهذه اربع فرق هم الكبار وانتشبت منهم الفرق الى احدى وسبعين  
 فرقة وهم باسرها اجعوا على ان في التوراة بشارة بواحد بعبد  
 موسى وانما افتراقهم اما في تعيين ذلك الواحد او في الزيادة على  
 الواحد وذكر المشيخا وآثاره ظاهرة في الاسفار وخروج واحد  
 في آخر الزمان وهو الكوكب المضي الذي تشرق الارض بنوره  
 ايضا متفق عليه واليهود على انتظاره \* والنصارى امة المسيح عيسى  
 بن مريم عليه السلام وهو المبعوث حقا بفسد موسى البشرية في  
 التوراة وكانت له آيات ظاهرة ونبات زاهرة مثل احياء الموتى وابراء  
 الائمة والارض ونفس وجوده وفطرته آية كاملة على تصدقه وذلك  
 خصوصه من غير نطفة سابقة ونطقه من غير تنظيم سلف وبتحج

الأنبياء ببلادهم وحبيهم أربعون سنة وقد أوحى إليه أن يهبط في المهد وأوحى إليه أن يهبط عند الثلاثين وكانت مدة دعوته ثلاث سنين وثلاثة أشهر وثلاثة أيام فلما رفع إلى السماء اختلف الحواريون وغيرهم فيه وأما اختلافهم تعود إلى أمرين أحدهما كيفية نزوله واتصاله بأمه وتبسط الكلمة والثاني كيفية صعوده واتصاله باللائكة وتوحد الكلمة ثم افتقرت النصارى اثنتين وسبعين فرقة وسكبار فرقة ثم كثرت الماسيكانية واليسطورية واليعقوبية وانتشرت منها سائر الفرق وقد ذكر الشهرستاني هذه الفرق كلها في الملل والنحل وليس حكاية أحوالها من غرضنا في هذا المختصر • وأما من لم يشبه كتاب فهم الجبوس والماتوية وأصحاب الاثنين وسائر فرقهم يقال لهم الدين الأكبر والملة العظمى إذ كانت دعوة الأنبياء بعد إبراهيم الخليل عليه السلام لم تكن في العموم كالدعوة الخليلية ولم يثبت لها من القوة والشوكة والمهالة والسيف مثل الملة الخنيفية إذ كانت ملوك الجحيم كلها على ملة إبراهيم وجميع من كان في زمان كل واحد منهم من الرعايا في البلاد على أديان ملوكهم وكان الملوك هم مرجع هو مويد مويدان أعلم العلماء وأقدم الحكماء يصدر عن أمره ولا يرجعون إلا إلى رأيه وبخطموه تعظيم السلاطين لخلفه الوقت وكانت دعوة بني إسرائيل أكثرها في بلاد الشام وما وراءها من المغرب وقل ما سرى من ذلك إلى بلاد الجحيم وكانت الفرق في زمان إبراهيم الخليل راجعة إلى صنفين أحدهما الصائفة والثانية الجنتاء والفرقة الأولى هم عبدة الكواكب والثانية هم عبدة الأصنام وكان الخليل مكلفاً بكسر المذهبين على الفرقتين وتحرير الخنيفية البيجية البهية التي هي الملة الكبرى والشريعة العظمى وذلك هو الدين القيم وكانت الأنبياء من أولاده كلهم يقررون الخنيفية وبالجبوس

صاحب شرعنا محمد صلى الله عليه وسلم كان في تقريرها قد بلغ  
 النهاية القصوى واصاب في الرعى واصمى ثم افترقت المجوس على  
 فرق كثيرة ذكرها الشهرستاني في الملل وذكر مقالاتهم واملنا  
 قد تكلمنا على امم العالم وبعض الفرق منهم في كتاب لقطة الجلال  
 مما عسى الى معرفته حاجة الانسان وكذلك على حكماء اليونان بالاجال  
 ثم التأخرون من فلاسفة الاسلام مثل يعقوب بن الحسن الكندي  
 وحسين بن اسحق ويحيى الهوى وابي الفرج المفسر وابي سليمان  
 السجري وابي سليمان محمد القدسي وابي بكر ثابت بن قرة وابي تمام  
 يوسف بن محمد التيسابوري وابي زيد احمد بن سهل البلخي وابي محارب  
 الحسن بن سهل بن محارب القمي واحمد بن الطيب السرخسي وطلمة  
 بن محمد التقي وابي حامد احمد بن محمد الاسفرايني وعيسى بن علي  
 الوزيري وابي علي احمد بن مسكويه وابي زكريا يحيى بن عدي الضميري  
 وابي الحسن العامري وابي نصر محمد بن محمد بن طرخان الفارابي  
 وغيرهم وانما علامة القوم ابو علي الحسين بن عبد الله بن سينا قد  
 سلكوا كلهم طريقة ارسطاطاليس في جمع ما ذهب اليه وانفرد به سوى  
 كلمات يسيرة ربما رأوا فيها رأى افلاطون والمتقدمين ولما كانت  
 طريقة ابن سينا ادق عند الجماعة ونظرة في الحقائق اغوص اختار  
 الشهرستاني في الملل والتحمل نقل طريقته من كتبه على ايجاز واختصار  
 لانها حيون كلامه ومتون مرامه واعرض عن نقل طرق الباقيين  
 وليس ذكر ذلك من غرضنا في هذا المقام لان المقصود هنا الاشارة  
 الى ضبط الاطراف فقط واما حكماء الهند فكان فيثاغورس الحكيم  
 اليوناني تلميذ يدعى فلانوس قد تلقى الحكمة منه وتلذذ له ثم صار الى  
 مدينة من مدائن الهند واشاع فيها رأى فيثاغورس وكان برحمن  
 رجلا جيد الذهن ناقد البصر صائب الفكر راغبا في معرفة العوالم

العلوية قد اخذ من قلائوس الحكيم حكمته واستفاد منه علمه وصنعه  
 فلما توفي قلائوس ترأس برجنن على الهند كلهم فرقب الناس في  
 تلطيف الابدان وتهذيب الانفس وكان يقول اى امرى هذب نفسه  
 واسرع في الخروج عن هذا العالم الدنس وطهر بدنه من اوساخه  
 ظهر له كل شئ وطاب كل غائب وقدر على كل مقتدر وكان محبورا  
 مسرورا ملئذا ماشقا لامل ولا يكل ولا يسه نصب ولا لغوب  
 فلما نهج لهم الطريق واحتج عليهم بالحجج المنفعة اجتهدوا اجتهدا  
 شديدا وهم فرق ايضا \* وما قد قضى الرجن لابد واقع \* واما  
 تاريخ الهند فقد صنف فيه محمد بن يوسف الهروى كتابا ووصفها  
 بما فيها وكتب تاريخ الهند بالفارسية كثيرة جدا وتاريخ الهند الجديد  
 الغربى ترى بعض التأخرين نقله من الافرنجى وضم اليه اشياء  
 من شرح التذكرة فذكر اخبار القطر المعروف بيكى دنيا اعنى امريكا  
 واوصافها وخواصها وكيف وجدها التأخرون بعدما عجز المتقدمون  
 عن الوصول اليها وقد ذكرنا طرفا من احوال الهند وماجرياتنا في  
 حجج الكرامة في آثار القيامة فان أردت الاطلاع عليها فطليك بها  
 تجدها كتابا لا مثل له في بابهم **وإلهة التوفيق** وهو المستعان ولا حول  
 ولا قوة الا بالله العلى العظيم الشان ولما بلغ القول منا الى هذا المقام  
 ختمنا الكلام وسمينه \* **بهيئة الاكوان** \* في افتراق الامم على المذاهب  
 والاديان \* وهى اخت رسالتنا السمعة بلقطة الجلال مما تمس الى  
 معرفته حاجة الانسان وهاتان اختان ابوهما « اعنى المؤلف » واحد  
 واهماهما يعنى ماآخذهما شتى ولا بد من جمعهما لمن يروم الفائدة  
 التامة والمنفعة العامة كيف وقد اجتمعت فيهما نتائج افكار المحققين  
 من السلف \* ووقفت عندهما افطار المحصلين من الخلف \* فهما  
 جنتان \* ذواتا افتنان \* فيهما من كل فاكهة زوجان \* والذي  
 غرسهما يده في بساتين القرايطيس \* واطلقهما في مروج الكراريس \*

- يسمى • بصديق بن حسن بن علي • ويكنى بلي الطيب القنوجي •
- البضاوي ختم الله له بالحنى • واذاقه جلاوة رضوانه •
- الانسى • وحشره في زمرة الصالحين وجعل له لسان •
- صدق في الآخرين • وآخر دعواه ان الحمد لله •
- رب العالمين • وصلى الله وسلم على رسوله •
- محمد سيد الانبياء وخاتم المرسلين •
- وعلى آله واصحابه هداة المسلمين •
- الى التعيم القيم • وحدادة •
- المؤمنين الى دار البقين •
- ومقام كريم •





يقول العبد الفقير الى ربه مولى المواهب \* سليم فارس مدير الجوائب \*  
 قد نوهت في احدى الجوائب بالتاكيف النفيسة التى اجادها بحر  
 العلوم العربية \* وفخر الامة الاسلامية \* وبدر الاقطار الهندية \* الملك  
 السهام \* الذى اشتهر فضله ونبله بين الخالص والعام \* الثواب السيد  
 محمد صديق حسن خان ملك بهوبال \* امام كل من كتب وقال \* وملاذ  
 كل من فى ظله قال \* والآن اقول انه صدر امره السامى الشريف \*  
 ورسمه العالى المنيف \* بان هذه الكتب المذكورة \* والتفاسير المدخورة \*  
 تطبع فى مطبعة الجوائب \* فتلقى امره بالامثال كما هو الواجب \*  
 ومجلى اولها الى طبع احدها وهو هذا الكتاب المسعى « بلفظة الجبلان »  
 فجاء بحمده تعالى فى غاية الضبط والاتقان \* يجب انظر فيه \*  
 و يروق متأمل معانيه \* فانه جمع فاعوى \* وحوى من كل اجناس الفوائد  
 جنسا ونوعا \* فهو جدير بان يكون فى خزان الملوك \* ويستفيد منه  
 المالك والمملوك \* فاحرص على اقتنائه ايها الاديب \* وادع لمؤلفه  
 بطول العمر فانه عند اهل الادب اوفر حظ ونصيب \* واهدا قرطه  
 عدة من العلماء \* ونوهوا به لكبراء والعظماء \* فادرجنا تعريضهم  
 زيادة فى محاسنه \* وان كان حسنه مستغنيا فى نفس الامر عن ذلك  
 عند زاكته \* وهذا ترتيب ما ورد البنا من كلامهم \* وبديع نظامهم

﴿ للمالم العلامة التحرير المذهب \* الشيخ ابراهيم افندى الاحدب ﴾  
 ﴿ محرر ثمرات الفنون \* الذى تشهد بفضل الشروح والمتون ﴾

اما بعد حمد الله تعالى على ترادف آياته \* وصلاته وسلامه على خير  
 خلقه واصفيائه \* وعلى آله وصحبه وشيعته وحزبه \* فاني وقفت

وقوف ناظر بعيني البصيرة والبصر \* تندبر بمرآة الفكر ما لا تصل الى  
 كنه ادراكه الفكر \* على مؤلف جليل وسم بلقطة العجلان \* وذيل له  
 عرف بخصيصة الاكوان \* لحضرة المولى النبيل \* والملك الجليل \* محرز  
 فضيلتي العلم والعمل \* وموضع سنن الفضائل بمطاف فضله بلا بدل \*  
 الفاضل الذي جاء بما يبدية لما اندرس من آثار العلم خير معيد \*  
 الخلق بكل شكر وثناء لما ابدعه من القنون في هذا العصر الجديد \*  
 السيد محمد صديق حسن خان \* ملك مملكتهم \* بهوپال من الهند  
 في هذا الزمان \* امد الله تعالى في حياته \* وكفر سيئات ما جناه  
 علينا الزمان بنشر حسنة \* فاذا ذلك المؤلف وذيله كتابان بديعان \*  
 نشر في طي تلك الصحف من بيان المعاني ما يقصر عنه بديع الزمان \*  
 حيث قيذا اوابد الفوائد \* ونظما في سلك التقرير انواع الفرائد \*  
 واتيا من علم التاريخ ما يتأثر به ابن الاثير \* ومن فن الهيئة ما يستخرج  
 به ابو معشر دقائق الخبايا في التقرير \* ومن بيان افتراق الاديان في العلم  
 والعمل \* ما يتحمل طريقه صاحب الملل والنحل \* فا ابدع تلك القطعة  
 التي ظفر بها العجلان \* وقصر عن ادراك ما فيها العاجز والكسلان \*  
 فيجب ان يعرف بنائها وان كانت معرفة لا تقبل التكبر \* ويسوغ  
 ان يتبع بمقود دررها الفنى والفقر \* لكن لا يجوز ان ترد الى  
 صاحبها مع معرفته \* بل يجب ان يستأثر بها المؤمن حيث كانت  
 اجل حكمة وهي من ضلته \* فهو يقف بها وان سرحت افكاره  
 على خبايا في زوايا الغيب \* بحيث يكون على يقين بادراك ما خفى على  
 سواه بلا ريب \* اذ لم يخرج مبدئها - حفظه الله تعالى عن السنة  
 والكتاب \* ودخل الى بيت العلم لادراكها من خير باب \* فيين الالباب  
 والايام \* والشهور والاعوام \* واصعد الفكر درجات في بيان السمات  
 بالدقائق \* واتى بالسهل المتع على سواه في مجاز تلك الحقائق \* وابان  
 فصول العام بما طاب به نسيم الصبا \* واطلع للاحدائق في حدائق

تلك الطروس زهر الرى وفصل السكواكب في منازلها بما تمتطقت  
 نغمته الجوزاء • وجعلت الثريا شفا لغاية حيفا طلعت الزهرة غرة  
 لها في السماء • ولم يخل بذكر ابتداء الامم والدول • وحديث الملاحم  
 التي ترك كثير بعلمها العمل • والمع بذكر عمر الدنيا الغاية • وان كان  
 لا يؤثرها على الاخرى الباقية • وافاد انواع الامم واختلاف اجيالهم  
 مع تفصيل الانساب • وبين نبذة من تاريخ بعض الرسل والامم جاء  
 فيها بالحب الجباب • واحسن بيان طبقات الدول والملوك • بما اوضح  
 بنظم درره السلوك • مما يشوق الناظر اذا اعمل في تدبره الحواس •  
 واستعاذه به مما في كتب المحدثين من شر الوسواس الخناس • وخلاصة  
 القول فيه لمن هو بنظر الانصاف فيه سالك • انه كتاب جليل  
 القيمة يستقيم به تقويم السالك • ويستغنى من افتائه عن تلك الكتب  
 المطولة • بما يفصل له شقة الكون اذا اجل ما فصله • وقد اصاب  
 بجمل ما فيه مما تمس اليه حاجة الانسان • اذ يعجز به ان لا يطمع  
 على ما فيه من معاني البيان • فجزى الله تعالى مؤلفه خير الجزاء •  
 وافاء عليه بانقاز فضله لجهاد نفسه في هذه الليالي الكافرة  
 بإبداع الابداء • واطال ايامه بالمر والاقبال • ليكون عدة في هذا  
 الزمن لفريق الآمال • وادام بدر الهند جد اقطارنا العربية بانواره •  
 ويغض على اوطناتنا من مدد يراعه ما يستمد به الولي من اسراره •  
 ورجائى من يحض اباديه • ان يقبل ثنائى وان قصرت فيه • غير انى  
 اقول بما اشعر به من الموزون • وان رغم انف قوم يذمون الشعروهم  
 لا يشعرون •

• اهتدت الى قلائد العقبان • بحلى البدائع لقطه الجبلان •  
 • وجلت على من البيان سطورها • فقرأ نظمت بها عقود جبان •  
 • وتبرجت منها لدى هرائس • اغتت فؤادى عن وصال ضوائى •  
 • فحلت مواردنا وقد حلت عرى • همى وجيد مسرقى ولسانى •

• من كل سطر قد بدت الفاته • تبدي فنونا وهي كالأفنان •  
 • جات بما علم الاوائل قبلنا • مما وراء الغيب بالمكنان •  
 • درر زهت غرر الدبع بنظهما • لما تجلت في اجل يسان •  
 • وافت بتاريخ الزمان وما حلا • فيه ومر على بنى الانسان •  
 • وابانت الدنيا ومن فيها مضى • حتى حديث الشمس بالحسان •  
 • وبها على الاسماع طافت راحة • بصفائها قد مع سكر جناني •  
 • صعدت الى السبع الطابق فانزلت • بسناء كوكبها على مكويان •  
 • قد فصلت ام الورى وملوكهم • بفصل الباقوت والمرجان •  
 • سفر شريف اسفرت منه لنا • اقار حق في سما العرفان •  
 • وعلا على الفلك المثير خا ابنه • بجليل ما فيه من الاتقان •  
 • لله ذيل قد اضيف له به • ابدي اختلاف مذاهب الاديان •  
 • حققت فيه الجوهر الفرد الذى • قد ارغم النظام بالبرهان •  
 • اهدى الساء لسيد ابداهما • لعصاة الادياء بالاحسان •  
 • مولى من الهند افنت آثاره • بث العلوم بشاسع البلدان •  
 • ومحمد المهدي جاء محمدا • بسنا الرشاد معالم الايمان •  
 • فانار اقطار الوجود بفضله • رغما لاهل الزيف والظفيران •  
 • ابدي لنا العلامة الثانى وان • شتمناه اول ما له من ثار •  
 • ملك جليل القدر حيث بدا يرى • سامى العلاء رغم العدى والسائى •  
 • لازال بشر من خبايا فكره • ما لاح عرف الطيب في الاكوان •  
 • وسرت له سير تفض لطائما • يكبو الكبا منها بكل مكان •  
 • مادام فضل هداه فينا باقيا • يحى الوجود وكل شئ فان •

هو للعالم العلامة المذهب التحرير • الشيخ يوسف افندى الاسير •

﴿ محرراتون والشروح اى تحرير ﴾

جدا لم يخلق الانسان وعلمه البيان • واصله لذلك بخطاب اللسان •

وخط البنان • اذ لولاهما لم يصل الى العرفان • وكان ملصقا بسائر  
 الحيوان وانما الكتب المؤلفة • اعظم وسائل المعرفة • وحافضة لها  
 من الضياع • اذ كل علم ليس في القرطاس ضاع • فهو صوان قررهما  
 لداريهما • ووصف درهما وفلك دراريها • لاسيما المؤلف المألوف  
 الحائى لروض السكوف • المسمى لقطه الجبلان • اذ كل كتاب في فنه  
 منه خجلان • لا فرو ان اقوال الملوك ملوك الاقوال • واذا نجم الدر  
 انطقا نور الصبوم وزال • كيف لا ومؤلفه شمس المعارف • ذو  
 المعارف والنفل الوارف • على النان • عزيز السلطان • محمد صديق  
 حسن خان بهادر • ادام الله تعالى بهاء در كلامه بالكمال وابد كلام  
 عدوه الهادر • فله دره كيف انتحل دقيق فوائده الجليله الايقه •  
 وقاص على احرار فرائده الجبله الرقيقه الزيقه • وسعى حتى وصل  
 الى الحقيقة • ولكن باجل اسلوب واحسن طريقه • فصاد تلك  
 الاويد الاوانس • وجمع اشات تلك السوارد النفائس • كتاب تشهيه  
 كل النفوس • وتشربه يفرط بها كل عروس • منزّه عن القفو والتأثيم •  
 نزهة لكل ذى ذوق سليم • سلطوره في طروسها • كسطور الجنان  
 في غروسها • جنه دان لكل جاني • بديع المباني بريح المعاني • ما سمحت  
 قريحه بئاله • ولا نسجت يد على منواله • فهو سلافة العصر • وبنية  
 الدهر • يفوح منه نفع الطيب • ويصفه كل طيب • لا زال مصنفه  
 مشمولا بصنوف شمائل الكمال • مستويا على عرش الملك بكل توفير  
 واجلال • مشرقا في فلك السعادة • مشرقا بكل سيادة • ذا همه  
 عالية • وفكرة شعر جليلة • متلقيا راية الحمد باليمين • منظورا بعين حناية  
 رب العالمين • بجاه ختام الاثياء والمرسلين • عليه وعليهم الصلاة  
 والسلام اجمعين • شعر

• اعقود تنظمت من جنان • اهلى بها صدور الحسان •  
 • ام جنان فيها شمائل زهر • وفنون الثمار في الافنان •

- \* لم كتاب حوى التواريخ طرا \* وبيان الاديان بالاتقان \*
- \* ذو اختصار بلا اختلال لهذا \* قد نسمى بلبقة المجلان \*
- \* فله الله ما الذ واشهى \* ما حوى من بديع حسن البيان \*
- \* فائق رائق انيق زنيق \* محجب مطرب رشيق الماني \*
- \* ما سمعنا بمثله او رأينا \* فلهذا نصوته في الجنان \*
- \* حفظ الله افلا تمقته \* وفؤادا الى تلك البنان \*
- \* ياله من مصنف لبديع \* بيان ازرى على الهدى \*
- \* قلت لما رأيت صح ما قبل \* لسلام السلطان كاسلطان \*
- \* فجزاه الله عنا بخير \* نافعا للورى عظيم الشان \*

﴿ للعالم الفاضل البارع التحرير السيد خليل افندي البربر ﴾

- \* نفحات الكبا يعرف الجنان \* عرفنى بما اراح جناني \*
- \* ام كؤوس ادارها اكمل الطر \* فى علينا من ثغره الاقصوان \*
- \* ظهى انس بديع خلق وخلق \* ماله وهو مفرد الحسن نان \*
- \* ان بدا وجهه وماس دلالا \* لاح بدراخلا على غصن بان \*
- \* صد عني ولم يكن لى ذنب \* غير ذل الهوى به والهوان \*
- \* كم اتاديه وهو غير مجيب \* واعثاني من عطفه المران \*
- \* عادل القد جأر ذو دلال \* وجتاه قد سمرت نيرانى \*
- \* طرفه البالي بنفت مهرا \* راح هاروت من معانيه طاني \*
- \* خص بالحسن فى الملاح ولكن \* لم يجانسه منه بالاحسان \*
- \* صده زادنى كجفنيه سفا \* ففى منه اشتنى بالتداني \*
- \* لست اسلو التقاط در حديث \* منه الا بلبقة المجلان \*
- \* الكتاب الذي جلا كل معنى \* جاهنا مبديا بديع العاني \*

\* من تأليف مفرد العصر مولى الفضل بين الملا رفيع النان \*  
 \* الملك المفضل رب المعالي \* والتبيل التبيه سامى المكان \*  
 \* ملك تحسد الجيوم علاه \* حيث عنه تنزل الفرقدان \*  
 \* ذو المعالي محمد من تبدى \* حسنا صادقا بهى المعاني \*  
 \* تاج اهل الكمال بين البرايا \* درة الفضل عقد جيد الزمان \*  
 \* ناظم يسهل ابن سهل مقاما \* عنده مثلا يهون ابن هاني \*  
 \* ملقى بحر العلوم فردى \* تلقى وردا حلا بنيل الاماني \*  
 \* ذكره ضاع نشره فاهتدينا \* بشدهاء الى رياض الجنان \*  
 \* واباديه فضلها لمريد \* بالعطايا كالعارض الهتان \*  
 \* ذويراع يروق في الطرس وشيا \* بيمان تفنك عن بنت حان \*  
 \* اسمر يحجل الرشاق العوالي \* رسمه لم ينله حد اليمانى \*  
 \* قد جلاه لنا جليل مقام \* ركن عز في مذهب النعمان \*  
 \* بحصول المأمول منه اجلنا \* حسن علم الاصول بالتيبان \*  
 \* وبهذا الكتاب ابدى فتونا \* بيمان تجلو عقود الجمان \*  
 \* كم ارانا من حكمة فيه لما \* قام يروى اخبار اهل الزمان \*  
 \* فابن خلدون اوراى طرفا من \* طرف منه راح بالوجد عانى \*  
 \* ياله الله من كتاب فريد \* لاح كالعقد في نخور الحسان \*  
 \* قد شممتنا من تفحه كل طيب \* اظهرته خيثة الاكوان \*  
 \* وجباننا من البديع بديعا \* معربا للسماع لمن المثاني \*  
 \* دام منيه ساما بسعود \* ومقام يعلو على كيان \*  
 \* ما تحلت احيادنا بعقود \* من كتاب ابدى لآلى البيان \*  
 \* فاح بالطبع للذى قال ارخ \* طيبا نشر لقطة الجملان \*

٢٢ ٥٥٠ ٥٣٩ ١٨٥

سنة ١٢٩٦





